

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

مؤلفہ

مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

ایڈیٹر البلاغ ممبئی



خانم سلسلہ ندوۃ المصنفین دہلی

(۱۰۱)

ملک آثار قدس علیہ السلام فانظروا بعدنا الى الآثار

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

جس میں

تیسری صدی سے پانچویں صدی تک کی دولتِ ماہانہ - سندان، دولتِ بہار، نصیرہ،
دولتِ ساریہ، ملتان، دولتِ معدانیہ، مکران اور دولتِ متغلبہ طوران کے عروج و زوال،
نظامِ حکومت، اور ملکی حالات کو عرب مورخوں، سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کی تصدیقات کی روشنی میں
بیان کیا گیا ہے، اور بتایا گیا ہے کہ اسلام کے اس زریں عہد میں ان حکومتوں نے مرکزِ خلافت
بغداد سے وابستہ رہ کر ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و ثقافت کی کیا شاندار
خدمات انجام دی ہیں، اور اپنے کارناموں سے اس ملک کو تو اہم عالم کی صفیں کیسا باغزت و مقام بخشا ہے۔

اس

مولانا قاضی احمد مبارک پوری

ادیٹر البلاغ، بمبئی

Ro. 11/-

ندوۃ المصنفین اردو بازار جامع مسجد دہلی

حقوق طبع محفوظ

پہلی بار

ربیع الاول ۱۳۸۷ھ مطابق جولائی ۱۹۶۷ء

قیمت : مجلد —————

قیمت : غیر مجلد —————

مطبوعہ : ————— جمال پرنٹنگ پریس دہلی

کتبہ : ————— وجہ اشاعت پسندی

مراجع و مصادر

تاریخ الخلفاء، سیوطی طبع ہند	طبع مصر	الاعراب فی تہذیب الصحابہ، ابن حجر	طبع مصر
تجارت الامم، ابن مسکویہ مصر	حیدرآباد	امیر ابن ماکولہ	طبع مصر
ذیل تجارت الامم، وزیر ابو سجاد	لیڈن	ابن سہ	طبع مصر
جمہرۃ انساب قریش و اخبار ہندوین بنگالہ	یورپ	سہانی	طبع مصر
جمہرۃ انساب العرب، ابن حاتم	بیروت	ابوالفرخ اسفہانی	طبع مصر
رحلہ سلیمان تاجر	لیڈن	حسن التعلیم فی معرفۃ القایم مقدس بناری	طبع مصر
رحلہ ابو ندیر سیرانی	مصر	مسعودی	طبع مصر
رحلہ ابن بطوطہ	کویت	ابن بشر انباری	طبع مصر
رجال السنۃ والہند، قاضی المہر اکبر کپوری	مصر	ابو حنیفہ دینوری	طبع مصر
کتاب الذخائر والتحف، قاضی شہین بی بی	نولکھوڑہ	ابوالفضل	طبع مصر
شفاء الغرام باخبار البلد الحرام، تقی الدین قاسمی	میٹروڈ	ابن اللاتین بنی	طبع مصر
الصلیحین والحکماء الفاطمیۃ فی الیمین	مصر	شیری	طبع مصر
ڈاکٹر حمدانی	مصر	ابن اثیر	طبع مصر
عجائب الہند، بزرگ بن شہر یار ناخدا راہبزرگ	لیڈن	تاریخ ابن خلدون	طبع مصر
عیون الابناء فی طبقات الاطباء	حیدرآباد	تحفۃ المجاہدین شیخ زین الدین معمری یلیباری	طبع مصر
ابن ابی الصبیحہ	بیرس	ابوالفداء	طبع مصر
عرب ہند کے تعلقات، سید سلیمان	مصر	خطیب بغدادی	طبع مصر

عرب دہندہ ہمدرد سالتیں، قاضی اطہر مبارکپوری طبع دہلی	کتاب المعارف، ابن قتیبہ طبع مصر
کتاب الفہرست، ابن ندیم طبع مصر	الملل والنحل، شہرستانی " "
فتوح البلدان، بلاذری، سان العربی بن منظور " بیروت	المنتظم، ابن جوزی " حیدرآباد
ماثر الاذنی فی معالم الخلافۃ، قلعشندی " کویت	کتاب المنق، محمد بن حبیب بغدادی " "
مرج الذهب، مسعودی " مصر	کتاب المجز، ابو جعفر محمد بن حبیب دی " "
المساکل والممالک، ابن خردادبہ " یدن	کتاب المشتبہ فی الرجال، المائیم دانساہم، ذہبی " مصر
مساکات الممالک، اصطخری " "	کتاب نسب قریش، مصعب زبیری " "
موطاء، امام مالک " مصر	ذیات الایمان، ابن خلکان " ایران
معجم البلدان، یاقوت حموی " "	کتاب الہند، بیرفنی " لندن

ضروری یادداشت

ہدایات کو درست طریقہ سے نہ سمجھ سکنے کے باعث بعد کو موصول ہونے والے استدراکات کسی دوسری جگہ درج ہو گئے ہیں جن کا علم کاپی کے پلیٹ پر منتقل ہونے کے بعد ہو سکا بنا بریں ایسی غلطی کی اصلاح اب دوسرے ایڈیشن ہی میں ہو سکے گی۔

نیز بعض غلطیاں جن کی نشان دہی پروف پر کردی گئی تھی پریس کی کوتاہی سے درست نہ ہو سکیں ان میں سے بعض اہم غلطیوں کی اصلاح تارئین سے معذرت کے ساتھ درج ذیل ہے۔

صفحہ ۲۲۹ سطر ۱۲ غلط ہدایہ صحیح	ہدایا	صفحہ ۲۵۷ سطر ۲ غلط صرہ صحیح	صفحہ ۲۵۷ سطر ۲ غلط صرہ صحیح
صفحہ ۲۳۱ س ۱۰ " آخری " آخریں	آخریں	صفحہ ۲۵۷ س ۴ " صفوی " صفیری	صفحہ ۲۵۷ س ۴ " صفوی " صفیری
صفحہ ۲۳۲ س ۱۳ " معدائب " مصائب	مصائب	صفحہ ۲۵۷ س ۲۰ " اذیت دی " زینت دی	صفحہ ۲۵۷ س ۲۰ " اذیت دی " زینت دی
صفحہ ۲۳۲ س ۵ " حکمران " حکمرانوں	حکمرانوں	صفحہ ۲۵۷ س ۱۱ " رجل بیسی " رجل بیسی	صفحہ ۲۵۷ س ۱۱ " رجل بیسی " رجل بیسی

فہرست مضامین

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دولتِ ماہانیہ بنجان ۳۳

۳۵	سندھ سے پہلے جنوبی ہند کے مسلمانوں سے تعلقاً	۲۴	اس کی طرف سے تمام ساحل اور درخوں کی
	عہدِ فاروقی میں ہندوؤں کے نین مقلاتِ جہاد کی تین دلیا	۲۴	خاموشی کی وجہ
۳۵	نواحی سندان عثمانہ، اور بھڑوچ میں	۲۵	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
۳۶	مجاہدین اسلام کی پہلی مہم	۲۵	نصر بن عبدالرحمن اسکندری بخوی کا بیان
	عہدِ فاروقی میں سلسلہ ۱۲۲ء میں کران کی فتح	۲۶	یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاعلمی
۳۸	دوسری مہم اموی دورِ خلافت میں	۲۶	بحری شاعر کی شہادت
	۱۰۵ء اور ۱۲۵ء کے درمیان	۲۶	ابوالعتاہیہ شاعر کی شہادت
	تیسری مہم عباسی دورِ خلافت میں	۲۸	دولتِ ماہانیہ کے حکمران اور امراء
۲۹	۱۵۰ء کے درمیان	۲۸	فضل بن مابان مولیٰ بن سامہ
۴۰	چوتھی مہم ۱۶۰ء میں	۲۹	اس کے کارنامے
	بجاڑ بھوت کی فتح	۲۹	سندان میں جامع مسجد کی تعمیر
۴۱	سندھ کے داخلی تغزیر کی وجہ سے ہندوؤں	۳۱	عباسی خلافت سے وابستگی
	کی طرف سے بے توجہی	۳۱	محمد بن فضل بن مابان
۴۲	دولتِ ماہانیہ کا قیام بعدِ مامون	۳۲	حدود سلطنت کی توسیع اور بحری بڑاؤ کی مفاہیم
۴۳	حدود ۱۹۰ء میں	۳۲	پالی نغمانہ سوراشر کی فتح

۵۸	مہاراجگان بلہار اور عجم کی مسلمانوں سے محبت	۴۴	ماہان بن فضل بن ماہان
۶۱	ہنرمندہ کا حکم یعنی عہدہ قضا	۴۵	۲۰۲ھ سے پہلے ایک فتنہ اور مامونی فوجوں کی فطرت
۶۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں	۴۶	برادرانہ خانہ جنگی میں دولت ماہانیہ کا خاتمہ
۶۳	اطراف سندھ کی جوامع و مساجد اور اسلامی آثار	۴۸	نظام حکومت، مذہب اور خلافت سے تعلق
۶۵	مسلم شخصیتوں کی یادگاریں	۴۹	ماہانیوں کے دور میں سندھ کے عباسی عمال و حکام
۶۶	درخت شہادت	۵۰	بشر بن داؤد مہلبی
۶۷	سندھ کی زبان لاریہ بھٹی جس کے ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی،	۵۱	فسان بن جبار کوفی
۶۸	سندھ میں ماہان دور کے علوم و علماء	۵۲	موسیٰ بن یحییٰ برکی
۶۹	منصور بن حاکم نحوی اور ابو جبارہ نجیری	۵۳	عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برکی
۷۰	سندھ میں	۵۴	غنیسہ بن اسحاق حنبلی
۷۱	سندھ کے دور نزدیک کے چند ارباب علم و فن	۵۵	محمد بن خلیل صاحب قنابل
۷۲	عبد الرحمن بن ابوزید بیلانی، مولیٰ عربین خطاب	۵۶	سندھ اور تبت کا مسلمان راجہ
۷۳	محمد بن عبد الرحمن بیلانی	۵۷	غنیقان کا مسلمان راجہ
۷۴	محمد بن حارث بیلانی	۵۸	ماہانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری
۷۵	محمد بن ابراہیم بیلانی	۵۹	قبول اسلام اور الہ آباد میں اسلام کی تبلیغ اور جہاد کی تحریک
۷۶	ابو محمد ہندی بغدادی	۶۰	ملکت سندھ کی اہمیت و مرکزیت
۷۷	یزید بن عبد اللہ قرشی بیسری	۶۱	زرخیزی اور اندازی
۷۸	ابو عبد اللہ محمد بن ایوب کلبی بغدادی	۶۲	تجارتی اور برآمدی اشیاء
۷۹		۶۳	صنعت و حرفت
۸۰		۶۴	بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں
۸۱		۶۵	سندھ میں اسلامی ثقافت کے اثرات و برکات

۶۰	امام عبد بن حمید کسبیؒ	۶۰	موسیٰ سیلانی
۶۱	شاہ میں ہندوستان پر تین سامی خاندانوں کی ایک دستاویز	۶۱	ابوالقاسم جعفر بن محمد سرمد ہیؒ

دولت ہباریہ منصورہ ہند

۹۲	ابوالمنذر عمر بن عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز	۷۷	حضرت ہبار بن اسود اسی قرشیؒ
	ہباری قرشی	۷۹	ہبار کی اولاد
۹۶	محمد بن عمر بن عبداللہ ہباری	۸۰	اسمعیل بن ہبار بن اسود کا قتل، قتال کلابی کے ہاتھوں
۸۱	علی بن عمر بن عبداللہ ہباری		ایک ہباری کی بلخ میں غارتگری
۸۲	یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ		ایک ہباری ہندوستان اور چین میں
۹۸	ملوک ہباریہ کے زمانے اور اوقات		منذر بن زبیر ہباری قرشی کی سندھ میں
	۱۶۱ھ یا ۱۸۱ھ میں سلطان محمود غزنوی	۸۲	۱۵۱ھ میں آمد
۹۹	کے ہاتھوں دولت ہباریہ کا خاتمہ		منذر بن زبیر ہباری کا قرقیسیا میں خروج
۱۰۰	صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت	۸۳	ادر ۳۳ھ میں قتل
۱۰۲	نظام حکومت اور ملکی انتظامات		عمر بن عبدالعزیز ہباری کی سندھ میں
۱۰۴	دولت ہباریہ کی استقلالی اور خود مختارانہ حیثیت	۸۴	۲۲۷ھ میں پہلی کامیابی
۱۰۵	خلافت عباسیہ کا خطبہ	۸۵	دولت ہباریہ کی تاسیس ۲۲۷ھ میں
۱۰۶	غضنہ الدردہ دہلی کے نام کا خطبہ	۸۶	دولت ہباریہ کے حکمران اور سلاطین
۱۰۸	اپنے نام کا خطبہ		عمر بن عبدالعزیز ہباری قرشی بانی
	جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ	۸۸	دولت ہباریہ منصورہ سندھ
۱۰۹	ہباری حکومت میں پڑھا گیا	۸۹	عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری قرشی
۱۱۰	ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات	۹۳	موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری قرشی

۱۳۰	قیقان	۱۱۱	منصورہ میں غادیوں کی آبادیاں اور پرامن سکونت
۱۳۱	سیوستان	۱۱۲	حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن
"	الور	۱۱۳	ایک شورش اور اس کا خاتمہ
۱۳۲	بیرون یا نیردن	۱۱۴	ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل
۱۳۳	بانہ	۱۱۵	جنگی طاقت اور جنگی ہاتھی
"	شدوسان	۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ
۱۳۴	بہرج	"	ترب و تہذیب کی معاصر حکومتوں کے ساتھ صلح و مصافحہ
"	اتری اور قاری	۱۱۸	مید قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں
"	لمری	۱۱۹	دولت ہباریہ کا سرکاری مذہب داؤدی ظاہر بنی
"	منجاہری	۱۲۱	عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء
"	بنلی	"	ہباریوں کی دینداری کا اثر ان کی غیر مسلم
"	راہوق	"	رعایا اور خواص پر
"	بغزور	۱۲۲	شاہی لباس
۱۳۵	تتر	"	وزارت
"	تمنلی	"	سکے اوزان اور محصول
"	کیفانہ دکتیانہ	۱۲۴	حدود سلطنت اور مشہور مقامات
"	مسواہی	"	ہباری حکومت کی وسعت
"	سوپارہ اور چیمور	۱۲۵	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت
"	منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی نسبت	۱۲۵	دولت ہباریہ کا دار السلطنت منصورہ
۱۳۸	طبعی حالات پیداوار تجارت اور باشندے	۱۲۸	دیبل
"	طبعی حالات	۱۳۰	بوکان

۱۳۸	دریا اور ندیاں	۱۵۹	دیس کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین
"	پیداوار اور موسیٰ	۱۶۰	ابوالعباس احمد بن عبداللہ دیلی نیاپوری
"	آدم اور لیموں	"	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دیلی رازی
۱۳۹	نارنگی اور امرود	"	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلی بغدادی
"	تمر پندی یعنی املی	۱۶۱	ابو محمد بن نامہ دیلی بغدادی
"	پالارنٹ	"	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دیلی دمشقی
۱۴۱	ٹاؤس	"	خلیف بن محمد سوارینی دیلی بغدادی
۱۴۲	کھجائی جوڑے	"	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلی
"	ازانی، خوش سالی اور نارٹ ابالی	"	علی بن احمد بن محمد دیلی
"	برہی اور بحری تجارت	۱۶۲	علی بن موسیٰ دیلی بغدادی
۱۴۵	دولت ہباریہ کی فوجی رعایا اور مذہبی آزادی	"	ابوجعفر محمد بن ابراہیم دیلی کی
"	سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام	"	ابوبکر محمد بن ابراہیم دیلی کی
۱۴۸	اور کعبہ کے لیے نذرانہ عقیدت	"	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دیلی شامی
۱۴۹	اور کے راجہ مہروق بن رائق کا قبول اسلام	"	ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ دیلی شامی
"	اسلامی علوم اور علمائے اسلام	"	ابوالعباس محمد بن عبداللہ دیلی
۱۵۳	تفہیم سندھ کے علماء و محدثین	۱۶۳	ابو محمد دیلی بغدادی
۱۵۷	منصورہ کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین	"	ابوموسیٰ دیلی بغدادی
۱۵۸	ابوبکر احمد بن محمد منصور کی بکری آبادی	"	ابو تقی کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین
"	قاسمی ابوالعباس احمد بن محمد بن صابر ترمذی	۱۶۴	ابوالکلام فضل اللہ بن محمد بوتانی سندھی
"	قاسمی ابو محمد داؤدی منصور	"	محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بوتانی
"	ابو محمد عبید اللہ بن جعفر بن مرہ منصور	"	محمد بن احمد بن منصور بوتانی

۱۶۶	ابوالحسن سعد انجیر اندلسی	۱۶۴	ابوسعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانی
"	ابوبکر محمد بن معاویہ اندلسی	"	الور کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین
"	حافظ ابوالحسن عبدالغافر نسیا پوری	۱۶۵	عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں
"	ابوعبداللہ محمد بن ابی الفتوح مغربی	۱۶۶	شیخ الاسلام ابو عثمان صابونیؒ
"	محمد بن اسمعیل تنوخی بنجم و فلسفی	"	ملک الخاۃ حسن بن عصفی بغدادی
۱۶۸	ابوالریحان محمد بن احمد بیرونی	"	حسین بن منصور حلاج
"	ابومعشر فلکی الجنی	"	ابوالاحمد حلف بن احمد سجری

دولت سامیہ ملتان ۱۶۹

۱۸۶	خلافت راشدہ میں امر کے بنو سامہ کی شان و شکوہ	۱۶۹	بنو سامہ کے قدیم حالات اور عمان میں سکونت
"	حضرت خمریت اور بنو سامہ حضرت علیؑ کے	"	امام ابن قتیبہ کا بیان
۱۸۷	زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں	۱۷۲	امام مجتہب زبیری کا بیان
"	حضرت خمریت بن راشد ناجی اور بنو سامہ	۱۷۳	امام ابن حزم کا بیان
۱۹۰	پر طرح طرح کے الزامات	۱۷۶	ابوالفرح اصفہانی صاحب لاغاف کا بیان
۱۹۳	بنو سامہ کے اربہاد کی داستان	"	عمان میں شیعہ میں دعوت اسلام
"	بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف	۱۸۲	اور بنو سامہ کا قبول اسلام
۱۹۵	ہونے کی داستان	"	دفتر بنی سامہ اور حضرت خمریت بن راشد
۱۹۷	بنو سامہ کے نسب میں ملحق کی داستان	۱۸۳	کی رسول اللہؐ سے ملاقات
"	بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور	۱۸۴	لقیط بن عباد سامی کی دربار نبوی میں وفات
۲۰۰	ارباب علم و فضل	۱۸۵	حضرت نجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہؐ سے لقاء
"	عمر بن نافع سامی اور عبد الجبار بن شبر سامی	"	بنو سامہ کا ذکر زبان رسولؐ پر

۲۲۷	علویوں کی کمین میں ناکامی اور ملتان میں کامیابی	۲۰۰	بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاسی حاکمانہ تعلق کی ابتدا
۲۲۹	ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر		
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی انتظامات		بنو سامہ سے پہلے ان کے ان کے غلام فضل
۲۳۲	ملتان کے بنو سامہ خاص تھے	۲۰۵	بن بابا کی سند ان میں ۱۹۵ھ اور ۲۲۶ھ کے درمیان میں حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ
۲۳۳	خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ		۲۰۰ھ میں موصل میں بنو سامہ کی قسطنطنیہ اور
۲۳۳	جن خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا گیا،	۲۰۶	اور شان و شوکت کا مظاہرہ
۲۳۳	بنو سامہ کی جنگی طاقت، اور ہندو		تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی کے
۲۳۳	راجوں ہمارا جوں سے جنگ	۲۰۶	آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت
۲۳۶	ملتان کی ایک جنگ اور ہارون بن موسیٰ	۲۰۶	محمد بن قاسم بن منبہ سامی کے ہاتھوں ملتان میں
۲۳۶	کی حکمت علی		۲۱۰
۲۳۸	حدود سلطنت، شہر و قلعہ اور عام حالات	۲۱۰	۲۱۰ھ تا ۲۵۹ھ
۲۳۹	اقلیم ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۱۲	ابن رستہ کا بیان
۲۳۹	بنو سامہ سے پہلے کے حالات	۲۱۵	مسعودی کا بیان ۲۰۳ھ
۲۴۱	ملتان	۲۱۷	اعظمیٰ کا بیان ۳۲۲ھ
۲۴۳	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت	۲۲۰	ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۸ھ
۲۴۳	قنوج		مقدسی بشاری کا بیان ۳۷۲ھ، اور
۲۴۵	لاہور	۲۲۱	ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ
۲۴۶	مملکت ملتان کے طبعی حالات	۲۲۲	ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران
۲۴۶	بود و باش، طرز زندگی اور زبان		ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور ۳۹۹ھ
۲۴۶	تجارت اور خوش حالی	۲۲۳	میں سلطان محمود غزنوی کی یلغار
۲۴۸	مسلمانوں کے دینی اور اخلاقی حالات	۲۲۵	ملتان میں بنو سامہ کے خاتمہ اور اسماعیلی حکومت کا خاتمہ

۲۵۳	شیخ اسمعیل لاہوری	۲۵۱	غیر مسلم رعایا اور زمینوں کے شہری حقوق
"	ابوالفتح عبدالصمد		اور مذہبی آزادی
"	بن عبدالرحمن لاہوری		تنوع اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں
"	ابو محسن علی بن عمرو بن حکم لاہوری	۲۵۰	راجہ تنوج سرہانگ کا کارنامہ
"	عمرو بن سعید لاہوری	۲۵۱	ملکت میں سیاسی و دینی علوم اور علمائے اسلام

دولتِ معدانیہ مکران ۲۵۵

۲۵۰	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات		مکران اور سندھ میں طوائف الملوک کی
۲۵۱	بشچور	۲۵۶	تاریخ اور علاقوں کی فتنہ
۲۵۲	تینر	۲۵۸	عسائی بن معدان مہاراج حاکم مکران حد درجہ
"	کیز، پاکچ کس	۲۶۲	معدان بن عسائی بن معدان
۲۵۳	خاشک، یا خواش	۲۶۳	عسائی بن معدان عسائی بن معدان
"	ارمائل	۲۶۴	ابو العساکر حسین بن معدان بن عسائی بن معدان
"	درک		سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں
"	راسک	۲۶۵	دولتِ معدانیہ مکران کا خاتمہ ۱۲۴۵ء میں
"	علاقہ جدران	۲۶۶	معدانیوں کا نظام مملکت
"	علاقہ خزران	۲۶۷	کامل خود مختاری
"	راہوت اور کلوان کے دو علاقے	"	بنو معدان خارجی تھے
۲۶۴	علاقہ مشکی، یا مشکہ	۲۶۸	عدل و انصاف اور رعایا پروری
"	طبعی حالات اور صنعت و تجارت	"	بیدار مغزی اور علم دوستی
"	طبعی حالات اور پیداوار	۲۶۹	مکران میں نظربن رجا کی منتقل حکومت

۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشمردوں کے عام دینی و اخلاقی حالات
۲۷۷	مکران کے علماء		اور بورد باش اور زبان
۲۷۸	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی	۲۷۶	صنعت و حرفت

دولت متغلبہ طوران ۲۷۹

۲۹۲	قندابیل، قندبیل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء
۲۹۲	ایل		قندابیل پر یو سائے عرب کا قبضہ اور
۲۹۳	کیزکانان	۲۸۰	عمر بن جبل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۴	جستہ و، یا کثرو		قندابیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ اور
۲۹۵	استناق یا سکان	۲۸۱	عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں اس کا خاتمہ
۲۹۶	طبعی حالات یا پیداوار	۲۸۳	منیر بن احمد متغلب طوران
۲۹۷	تجارت اور ارزانی و خوش حالی	۲۸۴	ابو القاسم بصری
۱۹۵	تجارتی اشیاء پر محصول	۲۸۵	ایک عادل و متواضع بادشاہ
۲۹۶	آبادی، طرز زندگی اور زبان و لباس	۲۸۵	ایک خارجی خلیفہ
۲۹۷	دینی اور اخلاقی حالت		ایک ایک قصداً معاصر سلطان
۲۹۸	قاضی ابو علی تنوخ کی روایت	۲۸۷	محمود غزنوی
۲۹۸	دینی علوم اور علماء		طوران سے دولت متغلبہ کا غیاب الدین
۲۹۹	رابعہ بنت کعب قزدار یہ	۲۸۸	غوری کے ہاتھوں اس کا خاتمہ
۳۰۰	ابو محمد جعفر بن خطاب قزدار یہ	۲۸۹	امراء طوران کا نظام حکومت
۳۰۱	ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل	۲۹۰	حدود سلطنت مشرق و مغرب اور عام حالات
۳۰۲	قزدار یہ کی	۲۹۱	قصدار یا قزدار

عمومی تبصرہ و تجزیہ

۲۹۷

۳۲۰	ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی	۲۹۷	جہاں کی دورِ خلافت میں سندھ کے
	علی اور دینی تعلقات		امراء و حکام کلیدی عہدوں پر
۳۲۱	سیاح اور جغرافیہ نویس		ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ اور
"	مورخ اور تذکرہ نگار	۳۰۰	معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات
۳۲۲	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بویہ
۳۲۳	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سامان
	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلاتی	۳۰۷	دولت آل صفار
۳۲۴	علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء	"	دولت بنی سبکتگین غزنویں
	اسلامی میں رشتہ موصلات، بری و بکری	۳۰۸	دولت غوریہ
۳۲۵	شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں	۳۰۹	ہندوستان کے معاصر اور راجہ مہاراجے
۳۲۷	خشکی کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	"	راجہ درہند (بھٹنڈا)
۳۲۸	سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ قنوج
	عرب اور ہندوستان کے درمیان	"	راجہ بلہرا
۳۲۹	سمندر میں چلتے پھرتے جہاز	"	راجہ جبر
۳۳۰	ہندوستان آنے والے تیراہی جہاز	۳۱۱	راجہ صیلمان
"	بعض ناخدا اور جہازراں	۳۱۱	راجہ طافن
	ہندوستان سے تجارت کرنے والے	"	راجہ قمار
۳۳۳	چند مشہور تجارت	"	راجہ سرنڈیپ
۳۳۵	ہندوستان کے تاجر عرب ممالک میں	۳۱۲	راجہ رمہی
۳۳۶	بحری تجارت کا ایک دلچسپ واقعہ	"	راجہ رقبیل
	ہندوستانی مال کی بڑی بڑی ساحلی	"	راجوں کی اسلام سے عقیدت اور مسلمانوں کی غفلت
۳۳۷	منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں	۳۱۵	بعض راجے عربی زبان جانتے تھے
۳۳۸	غیر ملکی دلال اور گماشتے	۳۱۷	خلافتِ خلفاء کے ہندوؤں سے گناہوں و تعلقات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

"ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلی مفصل اور تحقیقی تصنیف ہے جس میں سندھ اور اس کے قرب و جوار کی ان ملکوں کی جن کو عام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی معلومات مہیا کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر و مستند تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں کیوں کہ ان مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اس وقت ہوئی جب کہ تھوڑی راج کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، انتہا یہ ہے کہ تاریخ فرشتہ جیسی مفصل اور محققانہ تاریخ بھی ان ملکوں کے ذکر سے اس شکوے کے ساتھ خالی ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں، اور مغلوں کی شاہانہ شان و شوکت اور غاہری آب و تاب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان کے حافیہ سے اس کروفر اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی محو ہو گیا، غور کرنے کی بات یہ ہو کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داغیان اسلام کے قدم نہ جیتے اور یہ ریاستیں قائم نہ ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ اور تابناک دور کہاں سے آتے، وہ سندھ ہی کی نسیم جاں فزا تھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیلی اور پورے ملک کے مشام جاں کو معطر کر گئی۔

فاضل مولف کے شوق جستجو اور ذوق تحقیق کی داد دینی چاہیے کہ انہوں نے غریب کی سیکڑوں

تاریخی کتابوں کے سمندر میں غوطے لگا کر یہ گوہر تابدار فراہم کیے اور مہبطِ اولِ سندھ کی عظمت و سطوت کی ایک اعلیٰ درجے کی تاریخ مرتب کر دی،

دوسری ہنگامی مشغولیتوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔ پھر بھی جستہ جستہ حصّوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، مجھے یہ ظاہر کرنے میں مسرت محسوس ہو رہی ہے کہ جناب مؤلف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق کتاب کو زیادہ سے زیادہ دل نشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی حرفِ آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہی نہیں عینِ اغلب ہے کہ جب کبھی نقشِ ثانی کی نوبت آئے گی تو وہ نقشِ اول سے زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مؤلف اور ”ندوۃ المصنفین“ دونوں کی شان کے مطابق ہے، اور اس میں اس علاقے کی پانچ بڑی ریاستوں، دولتِ ماہانہِ سندان، دولتِ بہار یہ منصورہ، دولتِ سامیہِ ملتان، دولتِ معدانیہِ مکران، اور دولتِ متغلبہِ طوران کے متعلق وہ سب کچھ آگیا ہے جس کی کسی محققانہ تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدرِ مؤلف نے یہ کتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بارِ قرض سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے ہمارے تاریخی لٹریچر میں اس کتاب کا اضافہ گراں قدر ثابت ہوگا، اہلِ علم اور اصحابِ ذوق اس کی قدر کریں گے! اور کتاب کو قبولِ عام حاصل ہوگا۔

علیق الرحمن عثمانی

۱۳ ربیع الثانی ۱۳۸۶ھ

مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۶۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

آئیے ہم اور آپ تھوڑی دیر کے لیے تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ ہندو
سندھ میں چلیں، اور یہاں کے آثار و علام اور کھنڈروں کی سیر کریں، یہ راہ اب تو بہت قدیم اور تیرہ و
تاریک ہو چکی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہمیں اسی قدیم دور سے روشنی بھی ساتھ لینی پڑے گی، جس کی
رہنمائی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، ہمارا یہ علمی و تحقیقی رحلہ اور ذہنی و ثقافتی سفر ہندوستان
کے مغربی ساحلوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری حدود پر ختم ہوگا، اس طویل سفر میں یوں تو قدم قدم پر پہاڑ
ماہی کی منزلیں آئیں گی مگر ان میں پانچ بہت اہم ہوں گی، سندھان، ملتان، منصورہ، مکران اور
طوران، ان منزلوں میں ہمارے دین دایمان اور شان و شوکت کے قافلے صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان
کی عظمتوں کے تخت و تاج یہاں دفن ہیں، ان منزلوں میں ہمیں تھوڑی تھوڑی دیر قیام کر کے اپنی
ایک ہزار سال پرانی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہے مگر جیسا کہ کہا گیا ہے اس میں ہمیں بہت سی مشکلات
کا سامنا ہے، اور اسی قدیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند دھندلے
چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان سفر نہیں ہے۔ اس دور کی مسافرت ہو یا اقامت،
بہر حال ہم ان ہی چراغوں کی مدد ہم روشنی کے مژدوں منت رہیں گے، اور ہماری دیدِ عبرت
اور چشم بصیرت اسی کے سہارے سندھان کے بنو مایان، ملتان کے بنو مبنہ، منصورہ کے
بنو ہبار مکران کے بنو معدان، اور توران کے مختلف حکمرانوں کے تخت و تاج اور
جاہ و جلال کا نظارہ کریں گی۔

کارواں رفتہ و اندازہ جا ہش پیدا است
ز ان نشا نہا کہ بہرہ بگذار افتاد است

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں آل صفار، آل بویہ، آل سامان اور آل سلجوقی اپنے اپنے اقبال و ظفر مندی کے دور سے گزر رہے تھے، ہندوستان کے یہ عرب حکمران بھی تخت و تاج کے مالک تھے، مگر مسلمان مورخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے، جبکہ ان کے معاصر مذکورہ بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عام طور سے پایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تا بناک دور میں ہمارے مورخوں نے اسلامی شان و شوکت کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی یہ حکومتیں ان کی نظر میں بیچ تھیں، پھر بھی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ آج ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان ہی کی کتابوں کے بین السطور کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے مورخوں نے تو اتنا بھی نہیں کیا کہ اس سلسلے میں دو چار سطر ہی چھوڑ جائیں، چنانچہ یہاں کی فارسی تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ الحمد للہ کہ اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے سلسلے میں ہماری یہ تیسری کتاب شائع ہو رہی ہے، ۱۳۷۶ھ میں ”رجال السند والہند، الی القرن السابع“ (عربی) شائع ہوئی، جو ہندوستان اور عرب ممالک سے گذر کر یسپ کے علماء و محققین تک پہنچی، اور قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی گئی۔ دوسری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں ”بھی چھپ کر شائع ہو چکی ہے اور ایک مصری فاضل متصر ہیں اس کا عربی میں ترجمہ مار رہے ہیں، اور اب یہ تیسری کتاب ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ ملت اسلامیہ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔ ہم نے ہندوستان کے اس دور بہار کو نہیں دیکھا ہے، مگر اس کی رُو واد سے دو رختاں میں اندازہ بہاراں کر سکتے ہیں:

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْحِمَى، شَمِ انْشَنِ

عَلَى كَبْدِي مِنْ خَشْيَةِ أَنْ تَصْدَعَا

قاضی اطہر مبارکپوری، بمبئی۔ یلۃ العید ۱۳۸۲ھ ۳ فروری ۱۹۶۵ء

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخر پہلے سال، قریب میں اندلس تک اور مشرق میں ہندوستان اور سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظموں پر اس کا سایہ پڑ رہا تھا اور ان کے شہروں سے لیکر میدانوں تک میں یقین و عمل کی بیداری پیدا نہ رہی تھی، مجاہدین اسلام اپنے جھنڈوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے اُن کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم کی بساط بچاتے جاتے تھے، اور عوام اسلام کے زیر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے، ہر طرف اسلامی قدریں ابھر رہی تھیں، شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چرچا نہ رہا تھا، مگر تباہ و تاراج کا مشغلہ نہ بد و تقویٰ، علماء و محدثین کا حلقہ درس، امرا و معرِف اور غنی عن المنکر کا زور و کفر و شرک کے اندھیروں میں توحید و رسالت کی روشنی، اور مشرق سے لے کر مغرب تک ایک نئی قوم کا وجود، یہ تمام باتیں پوری دنیا کو اقبال مندی کا مشردہ سنار بن گئیں، اور اس نئے دور میں مسلمانوں کی دینی، علمی، فکری، ایمانی اور اسلامی قدریں پورے انشراح و نشاط کے ساتھ ابھر رہی تھیں، مغرب اقصیٰ اور اندلس سے لے کر خطا اور سندھ تک "امت واحدہ" کی تشکیل ہو رہی تھی۔

سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیرِ نگیں آچکے تھے، بنو امیہ کے حکام و عمال اور ان کے بعد بنو عباسیہ کے حکمران سندھ پر قابض و ذمہ دار تھے، اور یہ علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پا چکا تھا

اس کے بعد تیسری اور چوتھی صدی ہجری کا زمانہ اسلامی فتوحات کا عہد شباب تھا اس دور میں مسلمانوں کی سہرتی اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال کا گہوارہ تھی، زندگی کے ہر میدان میں مسلمان قوم قافلہ در قافلہ رواں دواں نظر آتی تھی، بحر و بر، اور خشک و تر اُن کے نشان قدم سے معمور تھے، اس دور میں اگرچہ مرکز خلافت کمزوریوں کا نشانہ بن رہا تھا اور جگہ جگہ چھوٹی بڑی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں لیکن اسلامی زندگی کا دور اور عام مسلمانوں کا حوصلہ اس کے باوجود شباب پر تھا اور حکمرانوں کی چمقلش عام اسلامی ذہن و مزاج پر اثر انداز نہیں تھی، عام طور سے مشرق کی خود مختار حکومتیں مرکز خلافت سے وابستہ تھیں اور خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اس کی اطاعت و خوشنودی میں کام کرتی تھیں اس طرح اس وقت بھی مشرق و مغرب میں ایک ہی نظام رائج تھا۔ اور اس کی حیثیت داخلی انتظام کے تنوع کی تھی، اس دور میں سندھ کے دو شہر دیبل اور منصورہ عراق کے شہر کوفہ اور بصرہ کی ہمسری کر رہے تھے۔

سندھ کے یہ دونوں مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن اور دینی ذہن و مزاج کے گہوارے تھے، یہاں کے تجار ایک طرف براہ خشکی سمرقند و بخارا، خراسان، چین اور ایشیائے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہ سمندر عمان و سیراف، بغداد، بصرہ اور یمن بلکہ اس سے آگے بحر روم سے ہو کر تمام اہل حدود و یورپ تک تجارتی سرگرمی دیکھتے تھے، اور علماء و محدثین عباد و زہاد اور دینی و علمی رجال عالم اسلام میں پھیلے ہوئے اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ و رجال کی کتابوں میں دیبل اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں لکھے ہیں جس انداز میں بغداد و بخارا اور مصر و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی ریاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے سدان، سندھ، ملتان، منصورہ، دیبل، مکران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالم اسلام کے ایک قابل قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ کر درج کی، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی چند مسلم حکومتوں کا کھوج لگا کر دکھانا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر

مالا مال تھا اور مسلمانوں نے یہاں پر کیا کیا کارنامے انجام دیئے ہیں؟

ہندوستان میں عربوں کی حکومتوں کا پس منظر معلوم کرنے کے لئے ان سے پہلے عالم اسلام کے عام حالات کا سرسری جائزہ ضروری ہے، تیسری صدی کے وسط میں اسلامی خلافت کو بہت ہی شدید قسم کے داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، اور حدود خلافت میں جگہ جگہ بغاوتوں اور شورشوں کے ذریعہ استیلاء و غلبہ کی کوشش کی گئی،

ان میں غلویوں نے بڑی منظم تحریک چلائی، جو مشرق سے لے کر مغرب تک پورے عالم اسلام میں علانیہ سے زیادہ خفیہ کام کر رہی تھی۔

افریقہ میں ابو عبد اللہ شیعہ نے عبید اللہ ہمدی کے حق میں دعوت عام کی، جس کے نتیجہ میں عبیدیوں اور فاطمیوں نے مصر و افریقہ پر قبضہ کر لیا، ان کے غلبہ کی وجہ سے افریقہ، مغرب اقصیٰ، مصر اور شام کے تمام علاقے اور ممالک عباسی خلافت سے نکل گئے۔

۲۵۰ھ میں افریقہ اور قیران کے بنو اغلب نے مصر و شام میں مستقل حکومت قائم کر رکھی تھی ان کے بعد ان کے موالی بنو طنج نے دوسری سلطنت قائم کی جو ۳۳۰ھ تک رہی اور پورا اندلس پہلے ہی بنو عباس سے الگ ہو کر بنو امیہ کے قبضہ میں جا چکا تھا۔

ادھر مشرق میں علوی داعی حسن بن زید بن محمد نے طبرستان میں اپنی دعوت عام کی، اور اس کے اطراف و جوانب پر قبضہ کر کے سلطنت میں اپنے بھائی اطردش سے حکومت چھین لی بعد میں طبرستان کے نواح میں دیلمیوں نے اپنی حکومت قائم کی،

۲۹۰ھ میں یمن میں زبیر بن ابیہیم طباطبائی علوی نے فرقہ زیدیہ کے حق میں دعوت شروع کی، جس کے نتیجہ میں یمن کے اندر زیدی حکومت قائم ہو گئی تھی جس کا خاتمہ ابھی تیسرے سال ہوا ہے، ۳۵۵ھ میں صاحب الزنج کے لقب سے ایک شخص نے خروج کر کے بڑی شورش برپا کی،

اس کا نام علی بن محمد بن عبد الرحیم تھا، وہ قبیلہ عبد القیس سے تھا مگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن یزید ثہیبہ ہے، البصرہ کے زنج اس کے ہمراہ بن گئے، اس نے بصرہ، ابلہ اور عبادان وغیرہ

پر قبضہ کیا یہاں تک کہ وہ معتد کے زمانہ میں شہر میں قتل کیا گیا، مگر اس کی اولاد مدتوں نواحی بسرہ میں
شورش برپا کرتی رہی۔

۲۶۹ء میں بحرین اور عمان میں قزط نامی ایک شخص ظاہر ہوا، جس کا دعویٰ تھا کہ وہ امام
جعفر کے صاحبزادے اسماعیل کی اولاد سے ہے، اس کے دو ساتھی حسن جمالی اور زکریہ قارستانی
لے بحرین اور عمان پر قبضہ کیا، یہ قبضہ پچھتی صدی کے آخر میں ختم ہوا۔

۲۵۳ء میں یعقوب بن لیث الصفار نے خراسان میں ایک الگ حکومت قائم کی، اور
آل صفار مدتوں حکمران رہے،

۲۶۶ء کے آخر میں خراسان کے بالائی علاقہ ماوراءالنہر میں بنو سلیمان نے اپنی مستقل
حکومت قائم کر لی جو پچھتی صدی کے آخر تک باقی رہی،

جب سامانی حکومت کے دن پورے ہوئے تو آل سلیمان کے غلام بنو سبکتگین میں یہ حکومت
منتقل ہو کر غزنویہ (غزنین) پہنچی، جس میں عظیم فاتح و حکمران سلطان محمود غزنوی گذرا ہے، دولت
غزنویہ چھٹی صدی ہجری تک قائم تھی، اور اس کے زوال پر غوری سلطنت کا دور آیا، جس میں
غیاث الدین غوری، اور شہاب الدین غوری جیسے فاتح و حکمران گذرتے ہیں، ۷۵۰ھ میں
دہلیم میں ایک دوسری حکومت قائم ہوئی اور بنی بویہ نے پورے خراسان پر قبضہ کر کے مرکز
خلافت بغداد تک کو اپنے قلمرو میں لے لیا، اور خلیفہ ان کی ماتحتی میں امیر المومنین بنا، آل بویہ
کی یہ حکومت اس زمانہ میں عالم اسلام کی سب سے بڑی حکومت و طاقت تھی اس میں عضد الدولہ
جیسا نام و حکمران گذرا ہے، یہ بنی شیبی حکومت تھی،

الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور
عباسی خلفاء برائے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ رسواد اور دجلہ و
فرات کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور
میں ہندوستان اور سندھ میں بھی نئی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر نے

ہندوستان اور سندھ کی خود مختاریوں کے بارے میں یہ بات خاص طور سے مد نظر رہنی چاہیے کہ یہاں پر مقامی قبائل اور افراد نے خلافت کے مقابلے میں کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ خود غریبوں نے یہاں اپنی حکومتیں قائم کیں، خراسان اور عجم میں آل صفار، بنو سامان، دیلمہ، غزنویہ اور غوریہ و یریںب حکمران غجی قبائل سے تھے جنہوں نے اپنی اپنی حکومت اپنے علاقوں میں کھڑی کر لی، مگر ہندوستان اور سندھ کے اس دور کے حکمرانوں میں یہاں کا کوئی باشندہ نہیں تھا بلکہ سب کے سب عرب خاندان و قبائل سے تھے، ہندوستان کے ان آزاد و خود مختار حکومتوں میں پانچ خاص طور سے قابل ذکر ہیں:-

- | | | | | |
|----|------------|---------------|---------------------------|------------------------|
| ۱۱ | دولت مایه | سجانب (مهند) | از حدود ۱۹۵۰ تا حدود ۲۲۰۰ | در حکومت تقریباً ۳ سال |
| ۱۲ | دولت بهار | منصوره (سندھ) | ۱۹۵۰ تا ۱۹۵۵ | ۱۵۰ |
| ۱۳ | دولت مایه | لنجان (پنجاب) | ۱۹۵۵ تا ۱۹۶۰ | ۵۵ |
| ۱۴ | دولت معدنی | تیسر (کابل) | ۱۹۶۰ تا ۱۹۶۵ | ۱۲۰ |
| ۱۵ | دولت تغلبه | قصدار (طهران) | ۱۹۶۵ تا ۱۹۷۰ | ۱۳۰ |

ان پانچ مستقل حکومتوں کے علاوہ ان میں سے بعض کے اندر ایسے مستقل حکمران تھے جو براہ راست خلیفہ بغداد سے تعلق رکھتے تھے، حالاں کہ ان کی حیثیت بڑے زمیندار اور جاگیردار سے زیادہ کی نہیں تھی، پیپر مشہور بن رجاہ، صاحب مشنگ، علاؤ الدین اور ایلک حکمران علاؤ الدین اور ایلک

العزیز دولت مابانیہ سنجان کے قیام ۱۹۵۷ء سے لے کر دولت معانیہ کمران اور دولت متغلبہ طوران کے خاتمہ ۱۹۷۴ء تک کی درمیانی مدت جو کم و بیش پوسٹن سوسال ہے ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت سبزا ہے جس میں خلافت عباسیہ کی انتہی میں ان

حکومتوں کو یہاں قیام و ثبات ملا۔ اس مدت میں ان حکومتوں نے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے لئے نہ صرف زمین ہموار کی بلکہ اس چین کی آبیاری اور تختہ بندی بھی کی، اور ہندوستان کو عالم اسلام کا ایک قابل قدر حصہ بنایا، جب دولتِ غزنویہ (۳۶۶-۵۰۱ھ) نے ان پر قبضہ کیا تو اسے یہاں سجا سجا یا گلستاں ملا، اور اس نے "نمایش نقش ثانی بہتر کشد ز اول" کے اصول پر ہندوستان میں بڑی شاندار اور کامیاب حکومت کی، جس سے مشرقی عالم اسلام میں ہندوستان کو بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کے بعد دولتِ غزنویہ کے زوال کے نتیجہ میں دولتِ غوریہ کا ظہور ہوا، جس نے غریلوں اور غزنویوں دونوں کے ساختہ و پرداختہ گلستانِ ہند کی وراثت سنبھالی اور ملتِ ہر تک اس ملک میں اسلامی علوم و حضارت اور دینی ذہن و مزاج کے نمائندے کی حیثیت سے اپنے ذوق کے مطابق کام کیا، الغرض عجم کی دولتِ غزنویہ ہو کہ دولتِ غوریہ دونوں نے دولتِ غوریہ کی جانشینی اور وراثت پا کر یہاں حکومت کی، اور غریلوں کے ادھر سے نما کے میں رنگ بھرا۔

والفضل للہ تعالیٰ

(۱)

دولت ماہانیہ سنجان

مسلمان جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کی تصریح کی رو سے سندھ اور ہندوستان دو الگ الگ ملک تھے، اور دونوں میں متعدد چھوٹے بڑے راجے مہاراجے حکومت کرتے تھے، ابن خرداد بہ نے سندھ کے بعد اولئین نامی ساحلی شہر کو ہندوستان کا پہلا علاقہ شمار کیا ہے، وہ لکھتا ہے کہ مہراں دریا نے سندھ سے اولئین تک جہاں سے ہندوستان کی ابتدا ہوتی ہے چاروں کی مسافت ہے اور یا قوت حموی نے قاہل نامی شہر کو بلاوہند کا پہلا مقام قرار دیا ہے۔ اسی طرح اصطخری نے مدین ہند میں پہلے قاہل کو لکھ کر کھمبایت، سوپارہ، سدان، چیمپور، ملتان، جند اور بسند کو شمار کیا ہے، یہی سندان (سنجان) دولت ماہانیہ کا دارالسلطنت ہے، ہندوستان کے اس مغربی جنوبی ساحلی علاقہ پر مہاراجگان دبھی رائے کی حکومت تھی جن کی عملداری قاہل سے لے بلاوہ کو کن تک عام تھی اور ان میں مذکورہ بالا بڑے بڑے مرکزی شہر تھے، ان کا دارالسلطنت مانگیر (منگرو) تھا، ابوالفضل نے آئین اکبری میں اسے علاقہ سومناٹ میں شمار کر کے اس کا نام بندر منگورو بتایا ہے (ج ۲ ص ۱۱۷ و ص ۱۱۸) آجکل اسے مانگیر اور مانگرول ہی کہتے ہیں یہاں کے حکمرانوں کو عرب ملہرا کہتے تھے۔ موجودہ مہاراشٹر و گجرات کے اکثر ساحلی مقامات پر ان کا قبضہ تھا،

۱۔ دولت ماہانیہ سندان کے عنوان سے یہ مقالہ مجلہ "معارف" مارچ، اپریل اور مئی ۱۹۵۹ء میں شائع ہوا تھا، مگر اب اس پر نظر ثانی کے بعد اس کی شکل ہی بدل گئی ہے۔ ۲۔ الممالک: الممالک ص ۶۲،

۳۔ معجم البلدان ج ۷، ص ۱۸۔ ۴۔ ممالک الممالک ص ۷۳،

جن میں کوکن بھی شامل تھا، عرب جیسے بلاد کم بلاد الارز (چاول کا دیس) اور بلاد الساج (ساگون کا دیس) کے نام سے یاد کرتے تھے، البیرونی کے بیان کے مطابق کوکن کا مرکزی شہر تنخانہ تھا، جہاں راجہ بلہرا دیو بھی رائے کی طرف سے گماشتے حکومت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلادِ صیمور (چیمور بمبئی غلطی) میں بھی اس کا نائب حکمران ہوا کرتا تھا، بلادِ صیمور کا لفظ تنخانہ، سوپارہ، اور سن ان وغیرہ کو شامل تھا، ہندوستان میں بلادِ چیمور ہی سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلے علاقہ یوں قائم ہوا کہ عہدِ فاروقی میں ۳۵ھ میں مجاہدین اسلام کی ایک غیر سرکاری رضا کارانہ جماعت نے تنخانہ میں قدم رکھا، اور ۱۹۸ھ و ۲۲۶ھ کے درمیان سندان میں ایک خود مختار کم ریاست قائم ہوئی، جسے ہم دولت ماہانہ سندان سے تعبیر کرتے ہیں،

سندھ سے پہلے جنوبی ہند اسلام اور مسلمانوں سے تعلقاً عام طور سے ہندوستان میں اسلام کی ابتدائی تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہند

رحمۃ اللہ علیہ سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ استوار ہو چکے تھے، بزرگ بن شہریار مہر مزی کی تصریح کے مطابق عہد رسالت ہی میں ایک وفدِ سرندیپ سے مدینہ منورہ روانہ ہوا تھا، جو بعض رکاوٹوں کی وجہ سے عہدِ فاروقی کی ابتداء میں وہاں پہنچا، اور براہِ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب تاجروں کے لیے بڑی کشتی تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو تجارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں زیادہ ملتی تھیں، اور سرندیپ اور عین کے تجارتی اسفار میں آتے جاتے ان کو فہاراجگان دیو بھی رائے کے دیس سے گزرنا پڑتا تھا، ان وجوہ سے سرندیپ، چیمور، سوپارہ، سندان تنخانہ، بھڑوچ، اندر کھبائٹ وغیرہ کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تعارف نے جدید علاقہ کو بہت جلد استوار کر دیا،

عہدِ فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کی تین روایات | خلافتِ فاروقی

کی ابتداء میں ۱۵ھ یا اس کے بعد حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے بحرین کی امارت و ولایت کے بعد اپنے بھائی حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو تھانہ اور بحر بروج کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو دسبل پر بھیجا، جیسا کہ علامہ بلاذریؒ نے فتوح البلدان میں تصریح کی ہے۔ نیز علامہ یاقوت نے معجم البلدان میں دسبل کی مہم کا تذکرہ کیا ہے، مگر حضرت مغیرہؒ کے بجائے یہاں بھی حضرت حکمؒ کا نام لیا ہے۔

بہر حال حضرت عثمان بن ابی العاصؒ کی زیر سرکردگی ان کے دو بھائیوں کے ہندوستان کے تین مقامات پر حملہ کرنے کی یہ دو تصریحات ہیں، اور اس کی تیسری تصریح جو نہایت اہم اور معتبر ہے، امام ابن حزم اندلسی متوفی ۵۰۴ھ کی ہے جسے انھوں نے جہرۃ انساب العرب میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے:

وعثمان من بعد من خيار الصحابة، ولأبي العاص ثقفی کی اولاد میں حضرت عثمان خیار صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف تھے، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا حاکم و خزانہ فارس، و ثلاث من بلاد الهند مقرر فرمایا تھا بعد میں انھوں نے ایران میں اور ہندوستان کے تین شہروں میں چھا دیا اور ان کے ہاتھ پر کئی ملک فتح ہوئے۔

امام ابن حزم کی اس تصریح میں ہندوستان کے تین مقامات پر چھا دیا ذکر ہے اور ان سب کی نسبت براہ راست حضرت عثمانؒ ہی کی طرف کی گئی ہے، بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے اپنی ولایت میں بحرین سے بحری بیڑا ہندوستان روانہ کیا تھا، یا پھر ابن حزم کی تحقیق کے مطابق وہ خود بھی یہاں تشریف لائے تھے اور تینوں بھائی تینوں مقامات پر حملہ آور ہوئے تھے،

نواحی سندھ، تھانہ اور بحر بروج میں ۱۵ھ میں مجاہدین اسلام کی پہلی مہم اچھا نچہ ہندوستان کی اسلامی

۱۲۸۲ھ فتوح البلدان ص ۲۲۰، معجم البلدان ج ۲ ص ۴۸۱، جہرۃ انساب العرب ص ۲۶۶، دارالمعارف مصر ج ۱ ص ۱۰۲، حضرت حکم کے تذکرہ میں ماثیہ پر تھانہ کی مہم کے بجائے توج کا ذکر کیا گیا اور اسی کو صواب بتایا گیا ہے اور گواہ ہے کہ اس وقت تک ہندوستان میں فتوحات نہیں ہوئی تھیں، پھر تھانہ پہلے حملہ ہونا درست ہے کہ حضرت حکم نے ایران کے شہر توج کو بھی فتح کیا ہے، مگر ان تصریحات کے مقابلہ میں اس انکار کی جناباں نہیں ہے۔

تاریخ میں سب سے پہلے اسلام کا شرف و بھی رائے کی مالکت کو یوں حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں ۵۷ھ میں حجابین اسلام کی ایک رضا کارانہ مہم تھانہ اور بھڑوچ میں شروع ہوئی علامہ بلاذری نے فتوح البلدان کے باب فتوح السند میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ۵۷ھ عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ کو بحرین اور عمان کا حاکم بنایا، عثمانؓ نے اپنے بھائی حکم بن ابوالعاص کو بحرین روانہ کیا، اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی مہم روانہ کی، اور جب یہ لشکر واپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی تحریری اطلاع دی، آپؓ نے لکھا کہ اے ثقفی! تو نے گویا کیڑے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں تنہا ہی قوم سے ان کا بدلہ لوں گا، نیز عثمانؓ نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھڑوچ روانہ کیا، اور اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دہلی دقربیب کراچی کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

عہد فاروقی میں ۲۱ھ یا ۲۳ھ میں مکران کی فتح | ایرانیوں سے مسلمانوں کی پھیلنے چھاڑ خلافت

صدیقی ہی میں شروع ہو چکی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر ۱۷ھ میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاد فارس پر باقاعدہ، منظم اور بیک وقت متعدد مقامات پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، تاکہ ایرانی فوجیں جم کر مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جائیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ امیر بصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاد فارس پر اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات لوا اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سپہیل بن عدیؓ کو بنایا گیا، اصطر کا لوا حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، کرمان کا

لوار حضرت سہیل بن عدی کو، اور مکران کا لوار حضرت حکم بن عمرو ثعلبی کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری سلسلہ یا سلسلہ میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقررہ علاقے پر حملہ کیا، چنانچہ حکم بن عمرو ثعلبی نے مکران کا رخ کیا، نیران کی مدد کے لیے شہاب بن مخارق اور عبداللہ بن عبداللہ بن عتبہ اپنی اپنی جمعیت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر مکران پر حملہ کیا،

راہبر اہل سندھ نے مکرانیوں کی بھاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دریا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے مکران آپس آکر شہر پر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور مالِ غنیمت کا خمس حضرت صحابہؓ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں روانہ کیا حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے ہندوستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے اپنے سہیل بن عدی اور حکم بن عمرو ثعلبی کو لکھا کہ تمہاری فوج کا کوئی سپاہی مکران آگے نہ بڑھے مگر بلہرا کے مقبوضہ نواحی سندان سے مسلمانوں کی یہ پٹی بے قاعدہ جھڑپ تھی، جو بیک وقت اس کے دو مرکزی مقامات پر ہوئی، اور علاقہ کوکن کے شہر تھانہ میں اور علاقہ گجرات کے شہر بھڑوچ میں پہلی مرتبہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی کو دیبل (سندھ) کی مہم پر روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لوٹے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کامیاب رہے، اور ہندوستان میں تھانہ اور بھڑوچ کی مہم غیر اطمینان بخش رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی مہمات کا سلسلہ جاری رہا۔ مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی مہم کا پتہ نہیں چلتا،

دوسری مہم اموی دورِ خلافت میں | اس واقعہ کے سیکڑوں برس بعد پھر مملکت بلہرا کے علاقہ
۱۰۵۰ء اور ۱۲۵۰ء کے درمیان | گجرات میں مسلمانوں کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس

درمیان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن جند اللہ ۱۵۱ھ تا ۱۵۷ھ نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبد الرحمن مڑی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد گجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کرائی اور مرید، مندل (منڈل علاقہ جمالا ڈاڈکلاں)، دھن، بھٹروچ، بھیلان کو فتح کیا، بلاذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مرید، مندل، دھن، بھٹروچ کی طرف روانہ کیا، نیز جنید نے ہمت سے کام لے کر ۱۰۰ اور اُجین کی طرف حبیب بن مڑہ کو روانہ کیا اس نے اسی مہم میں بھیلان اور گجرات کو بھی فتح کیا۔ یہ واقعہ ۱۵۷ھ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبد الرحمن مڑی نے عہد فاروقی کی غیر سرکاری اور رضا کارانہ مہم کے تقریباً سو سال بعد اپنی کامیاب مہم نواحی سندان میں تیرکی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کسی مہم کا پتہ نہیں چلتا جبکہ پورا علاقہ سندھ خلافت اسلامیہ کے زیر نگین تھا اور نہ ہاں اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہنگامی فتوحات بعد میں باقی نہ رہ سکیں، اور ان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی نظم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ ۱۳۲ھ میں زمانہ نے نئی کروٹ لی، اور بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھال کر دمشق کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری مہم عباسی دور خلافت میں | عباسی دور خلافت میں پھر ہندوستان کے ان علاقوں ۱۳۲ھ اور ۱۵۷ھ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور (۱۳۲ھ تا ۱۵۷ھ)

نے ہشام بن عمرو ثعلبی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آتے ہی سندھ کے بگڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور اندرونی شورشوں اور بغاوتوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہموار کی، ساتھ ہی گجرات کے ایک مرکزی مقام باربد (بھاڑ بھوت ضلع بھٹروچ) کی طرف بحری مہم روانہ کی، اور یہاں کی شہر قدیم ہند گاہ قندھار (گندھارا ضلع بھٹروچ) پر

قبضہ کیا، بلاذری کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو تغلبی نے عمرو بن جل کو بحری بیڑے کے ساتھ بارہ ہزار روانہ کیا، نیز اسی مہم میں عمرو بن جل جنگی جہازوں کو لے کر قنہ ہار آیا، اور اسے فتح کمر کے وہاں کا بت خانہ منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کی۔ اموی حاکم سندھ جنید بن عبد الرحمن مری کے گجرات پر حملہ کے پچیس سال بعد عباسی حاکم ہشام بن عمرو تغلبی کا حملہ زیادہ کامیاب رہا، اس نے سندھ کے حالات درست کرنے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس کے دور کی یہ فتوحات مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں خیر و برکت کا باعث ہوئیں، ایران میں عرب منافحوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و عقیدت کی فنڈا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے لیے تائید غیبی تھی،

بلاذری نے لکھا ہے:

فأُخْبِرْتُ بِتَابِلَادِي وَوَلَايَتِهِ ' یہ مقامات و بلاد ہشام کے دور حکومت میں زرخیز
 فتنہ برکھوا بدہ ہو گئے اور لوگوں نے اسے بابرکت سمجھا،
 مگر اب بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی غلبہ کی تھی، اس لیے
 یہاں کی مہمات کا سلسلہ جاری رہا،

بدلتی ہر شے میں بھارت بھوت کی فتح | خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی
 (۱۵۹ھ تا ۱۶۹ھ) تخت خلافت پر بیٹھا تو اس نے
 گجرات کے معاملات سے دلچسپی لی، اور سندھ کے عباسی عمال کے بجائے خود عباسی خلیفہ نے بغداد
 میں یہاں مہم روانہ کرنے کی تیاری کی، چنانچہ مہدی نے ۱۵۹ھ میں اپنی خلافت کے دوسرے
 سال ہی عبد الملک بن شہاب سمعی کی سرکردگی میں سرکاری اور غیر سرکاری فوجوں کی ایک
 بڑی تعداد بارہد بھارت بھوت) روانہ کی، اس مہم میں بصرہ کی دو ہزار سرکاری فوج کے علاوہ
 ڈیڑھ ہزار مقامی رضا کار اور متطوع تھے، نیز بصرہ کے ایک ہزار متطوع اپنے خرچ سے اجزہ

ثواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ یزید بن جباب ندجی کی
 سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عرب میں آباد ہندوستان کے اس دورہ اور سیاح
 چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر باربد پر حملہ آور ہوا، اور ۱۶
 میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو باربد والوں کو متنبہ کیا اور اسلام پیش کر کے دو
 دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام یا جزیہ میں سے ایک بات کو قبول کر لیں، اس کے بعد منجیق
 اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک دوسرے کو لٹکارنے لگی اور
 نسبہ ان شریعہ ناک آیات سے جوش دلایا گیا۔ جب اس جوش و خروش کے ساتھ
 مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شہ و ارفجیں ہر طرف سے شہر میں
 گھس گئیں، مقامی باشندے بت خانہ میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اور گرم طاڑ کول
 سے جنگ ہوئی، کتنے نہ راتش ہوئے، اور کتنے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور نتیجہ کے
 طور پر مسلمانوں کو فتح مبین حاصل ہوئی، اس معرکہ میں بیس سے کچھ زائد مسلمان شہید ہوئے،
 اور اسلامی فوج بھارتِ بھوت سے مظفر و منصور واپس ہوئی، مگر واپسی پر سمندری دسم خراب تھا،
 اور سخت ہوجان و طوفان کا زمانہ تھا، اس لیے اسلامی فوج چند دنوں کے لئے ایک مقام پر ٹھہر
 گئی، اسی اثنائے قیام میں فوج کے اندر حماتہ القرآن نامی ایک وبائی بیماری پھوٹ پڑی جس کی
 وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، منہ اور چہرے میں نہ ہرلی پھنسیاں نکلتی تھیں جو جان لیوا ثابت
 ہوتی تھیں، ان ہی مردے والوں میں حضرت ربیع بن سبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے۔ جو بصرہ
 کے فقہار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ عبادان میں مراہط تھے اور حبشہ اللہ
 ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق
 روانہ ہوئی جب ساحلِ فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سمندر میں سخت طوفان آیا جس
 کی وجہ سے مجاہدوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اور کئی مجاہدین جاں بحق ہو گئے،
 عبدالملک بن ثباب مسمیٰ کامیابی کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے

اس خدمت کے صلہ میں اسے سندھ کی گورنری دی ان فائقوں کے ساتھ بارہ کے بہت سے قیدی بھی بغداد لائے گئے تھے جن میں بارہ کے راجہ کی بیٹی بھی شامل تھی۔

نواحی سندان کی یہ چوتھی مہم بڑی زبردست اور منظم تھی، اس میں براہ راست خلیفہ ہمدی نے دل چسپی لی، اور گزشتہ تمام مہمات کے مقابلہ میں یہ مہم کامیاب رہی، اس میں سرکاری فوج متطوعین کی جماعت اور مرابطین کے گروہ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، اساورہ اور سیابجہ بھی بھاری تعداد میں شریک ہو کر اپنے آبائی وطن کو فتح کرنے کے لیے نکلے اور مظفر و منصور واپس گئے مگر واپسی پر وبا کی مرض اور سمندری طوفان سے اسلامی فوج کو بھاری نقصان برداشت کرنا پڑا، جسکی وجہ سے ہندوستان پر آئندہ فوج کشی کا خیال قدرتی طور سے پُر حوصلہ نہیں رہا، پھر اس زمانہ میں سندھ کے اندرونی فتنوں نے ادھر توجہ کرنے کی فرصت نہیں دی۔

سندھ کے داخلی فتنوں کی وجہ سے یہی وجہ ہے کہ بارہ کی مہم سلمہ کے بعد پھر ہندوستان کی طرف سے بے توجہی

سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے ناموافق حالات نے خلافت عباسیہ اور اس کے حکمرانوں کو ہندوستان کے ان مقامات کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا، جہاں انھوں نے ابتداء میں تیزی سے مہم جاری کی تھی، بلکہ اس کے بجائے خلافت عباسیہ کو اپنی پوری قوت سندھ کی اندرونی بغاوتوں اور داخلی فتنوں کے فرد کرنے میں خرچ کرنی پڑی، سندھ کا علاقہ چونکہ مرکز خلافت بغداد سے بہت دوری پر تھا، اس لیے خلافت کے مخالفین قمریہ خوارج، روافض، اسمعیلی ملاحدہ وغیرہ ان اطراف کو اپنی معاندانہ سرگرمیوں کا مرکز بنائے ہوئے تھے، اور عمان و بحرین سے لے کر سندھ اور ہندوستان تک ساحلی اور اندرونی مقامات میں ان کی تحریکیں جاری تھیں، یہ سب فتنے مذہب کے نام پر تھے، دوسری طرف اقتدار و غلبہ کے نام پر جگہ شورش برپا تھی جس کی تخم ریزی اموی دور خلافت میں یوں ہوئی کہ

حجاج بن یوسف کے مقرر کردہ والی سندھ سعید بن اسلم بن زرعہ کلابی کے خلاف معاویہ بن حارث
 علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے خروج کیا، جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا اور
 یہ دونوں بھائی سندھ پر قابض ہو گئے، اس واقعہ کے بعد سندھ میں غلبہ و اقتدار کی ہوس نے
 جگہ جگہ شورش برپا کی اور جب بھی موقع ملا خود مختاری قائم ہوئی، عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے
 زمانہ میں داؤد بن یزید بن حاتم سندھ کا گورنر ہو کر آیا تو اس کے ہمراہ بغاوت کا ایک جرثومہ
 بھی آیا، اس کا نام ابو صمہ تھا اور یہ بنو کندہ کا غلام تھا، خود داؤد بن یزید کا لڑکا بشر بن داؤد
 سندھ میں خلافت بھاسیہ کا مخالف بن گیا اور خلیفہ مامون کے زمانہ میں جب اس نے
 کھل کر بغاوت کی تو عثمان بن عباؤ نے آکر اس کی سرکوبی کی۔ حسان بن عباد نے سندس
 دوست بن یحییٰ بن زکریا کو حاکم مقرر کیا ۲۲۱ھ میں اس کا انتقال ہوا تو اس کا لڑکا عمران بن زکریا بن یحییٰ سندھ کا گورنر ہوا
 خلیفہ معتمد (۲۲۱ھ تا ۲۲۴ھ) نے اسے سندھ کی گورنری کا پردانہ دیا، عمران کے زمانہ میں قندھار میں پر محمد بن
 ذلیل نامی ایک عرب نے قبضہ کر لیا، مگر عمران نے اسے گرفتار کر کے قندھار میں لے کر خلافت کے ماتحت کیا، نیران
 ہی ایام میں سندھ کے عربوں میں خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو گئی ان میں نزاری اور یمانی عصبیت
 کی آگ بھڑک اٹھی، اور دونوں گروہ آپس میں بری طرح لڑ پڑے، اس خانہ جنگی میں عمران نے
 یمینیوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبدالعزیز ہباری نے نزاریوں کی طرفداری کی،

۱۶۰ھ سے ۲۲۴ھ تک یہ ناموافق حالات تھے، جن کی بنا پر سندھ کے پورے علاقہ میں
 ابتری اور بے اطمینانی پھیلی ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں خود مقبوضہ سندھ کا نظم و
 نسق سنبھالنا مشکل تھا، چہ جائیکہ اطراف و جوانب میں فوجی مہم روانہ کی جانی اور فتوحات کا
 دائرہ وسیع کیا جائے۔ اس لیے ۲۲۴ھ کے بعد پھر ہندوستان اور گجرات پر کسی حملہ کا پتہ نہیں چلتا۔

دولت ماہانہ سندان کا قیام | ان ناگوار حالات کے عین وسط میں بزمانہ مامون و معتمد
 بعد ماہانہ حدود ۱۹۸ھ میں | ہنوسامہ کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ماہان نے

سندھ کی انجمنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک مشہور و مرکز شہر سندان پر قبضہ جمایا، جس کا

پہلے سے نہ خلافت سے کوئی تعلق تھا اور نہ وہ مسلمانوں کا علاقہ تھا بلکہ گجرات کے مہاراجگان باہر کا مقبوضہ علاقہ تھا، نواحی سندان پر قبضہ کرنے کے لئے مسلمانوں نے عہد فاروقی سے لے کر اموی اور عباسی دور تک کوشش کی اور خلیفہ عباسی مہدی نے تو بطور خاص یہاں فوجی مہم روانہ کی، مگر یہاں پر فضل بن مہان کے ذریعہ مکمل قبضہ ہوا۔ نتیجتاً جس نے یہاں اپنی خود مختار حکومت قائم کر کے دور اندیشی اور سیاسی بصیرت سے حکام لے کر براہ راست خلافت عباسیہ سے تعلق قائم کر لیا، جس سے ایک طرف سندان خلافت کے قلمرو میں شامل ہو گیا اور مسلمانوں کی دیرینہ منہا پوری ہو گئی نیز خلافت کی خوشنودی ملی گئی، اور دوسری طرف اس تعلق کی وجہ سے در دراز علاقہ میں اجانب سے گھری ہوئی یہ چھوٹی سی مملکت محفوظ و مامون ہو گئی اور یہاں کے غیر مسلح حکمران اور عوام مرعوب ہو گئے، گویا دولتِ مہانہ سندان مسلمانوں کے قدیم خواب کی تعبیر بن کر وجود میں آئی، اور خلافت کا ایک علاقہ بن کر ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی نمائندہ بنی۔

دولتِ مہانہ سندان کی پوری داستان صرف بلاذری کی اس تصریح کی مرہون منت ہے۔
 وحاشی منصوص بن حاتم قال: منصور بن حاتم کا بیان ہے کہ فضل بن مہان مولیٰ
 کان الفضل بن مہان مولیٰ بنی مہان سارہ نے سندان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل
 سامۃ فتح سندان، وغلب کر لیا، اور خلیفہ مامون کی خدمت میں پہنچی پوچھنے
 علیہا، وبعث الی المامون رحمہ اللہ بھیجا، اور اس سے خط و کتابت جاری رکھی، اور اس
 بفیل، وکاتبہ و دعا لہ فی مسجد کے لیے سندان کی جامع مسجد میں جسے اس نے تعمیر
 جامع اتھنا کا بھیجا، فلما مات دام کیا اتحاد غامی جب فضل بن مہان کا انتقال ہوا تو
 محمد بن الفضل بن مہان تھا اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہان جانشین ہوا۔
 فسار فی سبعین بارجتہ الی میل الحند اور شتر چاروں کا بحری بیڑا لے کر ہندوستان کے تیر
 فقتل منهم خلقاً وافتحہ فالی ورجع یعنی سندری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کا

اہلی سندان وقد غلب علیہا آخر بہت بڑی تعداد کو ختم کیا اور پانی دہائی تھانہ، سوہاشر
 لے یقال لہ ماہان بن الفضل و کو فتح کیا مگر جب سندان واپس آیا تو اس کا بھائی ماہان
 کاتب امیر المؤمنین المعتصم باللہ بن فضل بن ماہان حکومت پر قبضہ کر چکا تھا، اور اس نے
 وأھدی إلیہ ساجا لم یر مثله عظماء امیر المؤمنین معتصم باللہ سے تعلق پیدا کر کے مراسلت
 وطولا، وكانت الھند فی أمر أخیر جاری کر لی اور اس کی خدمت میں ساگون کا تحفہ بھیجا اور
 فبما لولائہ ذقت لہ وصلبوا، ثم اتنی بڑی اور لمبی تھی کہ اس کی مثال دیکھنے میں نہیں آئی، مگر
 ان الھند بعد غلبوا علی سندان ہندوستان کے لوگ اس کے بھائی محمد بن فضل کے طرفدار
 فترکوا مسجدھا للمسلمین یجدون تھے اس لئے انہوں نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے سولی
 فیہ، ویدعون للخلیفۃ۔ ویدی، اس کے بعد اہل ہند سندان پر قابض ہو گئے، اور
 وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے لیے چھوڑ دیا تاکہ اس
 میں وہ نماز باجماعت اور جمعہ پڑھیں اور خلیفہ کے لیے
 دعا کریں۔

علامہ بلاذری اور منصور بن حاتم نخوی کی بیان کردہ یہی چند سطر میں سندان کی ولایت ماہانہ کی
 پوری تاریخ ہیں، اور ان ہی کی روشنی میں ہمیں اس کی حقیقت معلوم کرنی ہے، یہ دونوں مورخ اور
 راوی ہندوستان کی قدیم اسلامی تاریخ کے خصوصی عالم و راوی ہیں، چنانچہ صرف علامہ بلاذریؒ
 نے فتوح البلدان میں ۱۵۸ھ میں تھانہ بھٹروج اور دیبل پر مجاہدین اسلام کی پہلی جہم کی روایت کی
 ہے، البتہ دیبل کی اس جہم کا تذکرہ یا قوت نخویؒ نے بھی کیا ہے، اور منصور بن حاتم نخویؒ نے زینل الہند
 نے دیبل کے بت خانہ کے مینارہ کے جھنڈے، اور راجہ داہرا اور اس کے مسلمان قاتل دونوں کے
 بھٹروج میں مصور ہوئے اور دیبل بن طہفہ کے قندابل میں مصور ہونے کو بیان کیا ہے، اور
 اس کی ان چشم دید باتوں کو بلاذریؒ نے درج کیا ہے۔

اس کی طرف سے تمام ایشیائوں اور دونوں کی خاموشی کی وجہ سے
سندھ کی اس غربی حکومت۔

نہ آسکا کہ اس کا وجود عدم صدر اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل داخل سندھ ہی میں
تھا، اور ہندوستان کا یہ علاقہ متعدد بار کوشش کرنے کے باوجود ان کے قبضہ میں نہیں آسکا تھا۔
اس دور افتاد حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خردادبہ، مسعودی، بزرگ بن
شہر بار، راہر مزی، اعطری، ابن رستہ، ابن حوقل، اور مقدسی بشاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان
کی سیاحت کی اور یہاں کا جغرافیہ لکھا، دولت مہمانیہ سندھ کے زوال کے چند سالوں بعد
سیلمان تاجر موجود (۲۳۰ھ) اور ابوزید سیرانی (موجود ۲۶۰ھ) نے ہندوستان اور چین
کے حالات میں درج کیے ہیں، مگر انہوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ
راجہ بلہرا کا ذکر نہایت شاندار طریقہ پر کیا ہے جس کی حدود مملکت میں یہ مسلم حکومت قائم ہوئی تھی
اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس، اور مورخ دسیاح اسے نہیں جانتے تھے اور ان کی
نگاہ سے اس کے نقوش اور جبل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی
طرح سندھ کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انہوں نے مدخویرا عتقا نہیں سمجھا، جب انہوں نے
اپنے دور کی ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی
حکومت ان کے نزدیک کیا وجہ رکھتی تھی؟

اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
یہ درست ہے کہ منصور بن حاتم اور بلاذری کے علاوہ
عام سیاحوں اور مورخوں نے دولت مہمانیہ کا تذکرہ
نہیں کیا ہے لیکن اس کی عظمت و اہمیت کے دوسرے دلائل بھی موجود ہیں جو اس خود مختار
حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔

نصر بن عبد الرحمن اسکنری بخومی کا بیان | یا قوت حموی نے لکھا ہے :

سندھ قابلِ مذہب و فصاحتہ
سندھان جیسا کہ نصر نے کہا ہے بلاد ہند کا

بلاد الهند، ولا ادري ای شئی اراد دارا الحکومت ہے، میں نہیں سمجھ سکا کہ نصر نے
 بهذا فان القصبة فی العرف ہی سندان کو قصبہ بلاد ہند کہہ کر کیا مراد کیا ہے،
 اجل مدینتہ فی الکورة او الناحية کیونکہ قصبہ عرف عام میں صوبہ یا علاقہ کا سب سے
 ولا تصرف بالهند مدینتہ یقال بڑا شہر ہوتا ہے، اور ہندوستان میں سندان
 لها سندان تكون كذا القصبة، وانما نامی کوئی ایسا شہر معلوم نہیں، جو قصبہ کی طرح
 سندان مدینتہ فی ملا صقة ہو، اور جو سندان سندھ سے متصل ہے اور جو ذیل
 السند بینھا وبين الدیبل والمنصور اور منصور سے دس مرحلہ کی دوری پر ہے، اس
 نحو عشر مراحل، ولم توصف صفة میں وہ اوصاف نہیں، ہیں جن کی وجہ سے
 ما یلتحق ان تكون قصبۃ الهند وہ ہندوستان کا دارا الحکومت بن سکے۔

ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندری نحوی نے سندان کو قصبۃ البلاد الهند کہہ کر اُسے
 امرائے بنو ہامان کا پایہ تخت اور دارا الحکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان
 اپنے اطراف و جوانب کا قصبہ اور دارا الحکومت ہے جہاں بنو ہامان کی حکومت تھی، نصر کی اس
 بات پر یاقوت حموی جیسے ماہر جغرافیہ کا اپنی لاطینی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ بھی نہیں کہا
 جاسکتا کہ یاقوت کو سندان میں بنو ہامان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بلا ذری کی فتوح البلدان
 سے انھوں نے معجم البلدان میں جاہ جگہ فتوحات کو بیان کیا ہے، اور اسی کتاب میں سندان کی اس
 مسلم حکومت کا حال درج ہے، ان کی نظر اس پر ضرور پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ یاقوت سندان
 کی اس عرب حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے ہوں اور اس مجموعی اقتدار کو حکومت نہ تسلیم
 کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارا الحکومت ماننا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبہ
 بلاد ہند کہنا یہاں پر بنو ہامان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔

یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاعلمی | تعجب ہے کہ نصر جیسے ثقہ، معتمد اور محقق کی تصریح پر
 نے معجم البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

.... انہ ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے شہروں کے
 الاسکندری الخوی فیما ختلف ہمیشگی مگر مختلف ناموں کے بارے میں جو کتاب
 وانتلف من اسماء البقاع فوجدہ لکھی ہے، میں نے اسے محقق آدمی کی کتاب پایا ہے
 تالیف رجل ضابط قد انفد جس نے اس میں غمکپائی ہے، اور بہترین طریقے
 فی تحصیلہ عملاً واحسن فیہ و کام کیا ہے میں نے نصر کی
 اثراً..... فاما انا فکل ما نقلتہ کی کتاب سے جو بات بھی نقل کی ہے اس کی ثبت
 من کتاب نصر فقد نسبتہ الیہ ان ہی کی طرف کی ہے اور ان پر اعتماد کیا ہے نہ
 واحلتہ علیہ ولما اضع نصبہ ولا میں نے ان کی کوشش پر پردہ ڈالا اور ان کا
 اخملت ذکرہ وتعبہ والله یثیبہ نام چھپایا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اس کی نیک جزا
 ویرحمہ معجم البلدان ج ۸ ص ۸ طبع ۱۳۲۸ھ دے اور ان پر رحم کرے۔

نصر پر یا قوت نے اس اعتماد و یقین کے باوجود سندان کو قصبہ بلاد ہند تسلیم کرنے میں
 سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے ہم نہیں سمجھ سکے کہ یا قوت نے ایسا کیوں کیا؛
 دہت بابانیہ کے معاصر عرب شعرا نے اس کی اہمیت و مرکزیت
 کے پیش نظر اپنے اشعار میں سندان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں
 سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ عباسی دور کا مشہور شاعر بکری ابو غبارہ ولید بن عبید بن تنوفی
 (متوفی ۲۷۱ھ) اسی زمانہ میں سندان آیا اور اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو۔

ولقد رکبت البحر فی امواجه در کبشت ہول اللیل فی بیاس
 سمنہ کی موجوں پر زین سے سواری کی ہے اور دیائے بیاس در پنجاب کو پہنچوں اتنی تیر ہو گیا ہوں۔

و قطعاً اطوال البلاد و عرضها مابین سندان و بین سجاس
اور میں نے شہزوں کی لمبی چوڑی مسافروں کو سندان اور سجاس کے مابین طے کیا ہے
اسی طرح عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہرہ متوفی
۲۱۱ھ نے سندان پر یہ دو اشعار کہے ہیں؛

ما علی ذالک اذ ترقنا بسندان وما هکذا عهدنا لالاخاء
کس بات پر ہم نے سندان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں کی تھی
تغیرب الناس باطھند البیض علی غدرهم وتثنی الوفا
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر بڑاں سے مار رہے ہو؛ اور ان کی وفاداری کو بھول گئے
ابوالفتح نصر بن عبدالرحمن اسکندری کا سندان کو قبضہ بلاؤ بند لکھنا بھری کا سندان آنا اور
اشعار میں اس کا ذکر کرنا، اور ابوالعتاہرہ کے ایک سیاسی اور سرکاری واقعہ پر اشعار کہنا بتا
رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سندان
کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، بنو ہببار کے دارالسلطنت منصورہ کے چار دروازوں میں ایک کا
نام باب سندان تھا۔ یہ سندان کی اہمیت و مرکزیت کی کھلی دلیل ہے،

دولت ماہانیہ کا بانی فضل بن ماہان بنو سامہ کا غلام
دولت ماہانیہ کے حکمران اور امراء تھا، یہ عمان کے وہی بنو سامہ میں جنہوں نے تاریخ

اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم
سامی نے معتضد (۲۶۹ھ تا ۲۸۵ھ) کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور روافض کی
طاقت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی نہ کسی انداز میں ۳۱۵ھ تک
قائم رہی، نیز اسی محمد بن قاسم سامی نے ان ہی ایام میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی
حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا، بنو سامہ کے

حوصہ مند غلام فضل بن مابان نے ان سے پچاس ساٹھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور دراز مقام میں اپنی حکومت قائم کی، یہ دور زمانہ تھا جب کہ خود ہنوسلمہ موصل میں اپنی طاقت و شجاعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور بنو ثعلبہ سے ہر سر پیکار تھے، بنو امیہ کے وطن عمان کے حالات ناگفتہ بہ تھے، غزیرج اور قرامطہ سے نبرد آزما رہا جاری تھی، اور سندھ میں خود مختاری، اقتدار و غلبہ، قبائلی عصبیت اور مذہبی چپقلش سے ہر طرف بے اطمینانی برپا تھی ان حالات میں فضل بن مابان نے اپنی ہندو مذہبی اور صلاحیت سے کام لے کر ہندوستان کے شہر سندان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بہت بعد خود بنو سامہ کو عمان اور عمان میں حاکمانہ اقتدار نصیب ہوا۔

فضل مابان مولیٰ ابنی سامہ | سندان کی دولت مابانیہ میں صرف تین حکمران گزرے ہیں:
(۱) بانی دولت فضل بن مابان مولیٰ ابنی سامہ،

(۲) درمیانی حکمران محمد بن فضل بن مابان۔

(۳) اور آخری حکمران مابان بن فضل بن مابان،

فضل بن مابان کے سندان میں غلبہ حاصل کرنے اور اپنی حکومت کرنے کی تاریخ یہ ہے:

حکان الفضل بن مابان مولیٰ ابنی بنو سامہ کے غلام فضل بن مابان نے سندان فتح
سامۃ، فتح سندان و علیہا، و لعت کر کے اس پر غلبہ حاصل کر لیا۔ اور خلیفہ مامون
الی المامون رحمۃ اللہ بفیل کی خدمت میں باج بھیجا اور اس سے خزانہ
و کاتبہ و دعالہ فی مسجد جامع کتابت جاری کی، اور اس کے لیے جان مجید
اتخذہا۔ میں دنا کی جسے اس نے سندان میں تعمیر کیا تھا،

مامون کی خلافت کا زمانہ ۱۹۸ھ سے ۲۱۸ھ تک ہے، قرین قیاس یہ کہ فضل بن مابان

نے اس زمانہ سے کچھ پہلے یا اسی دوران میں اپنی ریاست قائم کی ہوگی، بلاذری کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندان کو فتح کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشتی نہیں کرنی پڑی ہوگی، بلکہ مہاراجگان، پھر اوزن کے عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی، اس واقعہ سے پچاس سال پہلے سندان کے قریب باربارہ اور قندھار (بھارت بھوت اور گندھارا ضلع بھٹلویج) میں سندھ کے برائے گورنر شام بن تغلبی کی فتوحات کے بعد ان اطراف کی زرخیزی اور خوشحالی نے یہاں کے لوگوں کو عربوں اور مسلمانوں کو دیدہ بڑا اپنا اور وہ ان کے وجود کو اپنے لیے باعث خیر و برکت سمجھنے لگے تھے، اس لیے انھوں نے فضل بن مہمان کے اقدام کو خوش آمدید کہا ہوگا، اس کا ثبوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا وہ رویہ ہے جو انھوں نے فضل کے خاندان کی برادرانہ خانہ جنگی میں اختیار کیا تھا، کہ ان کے نزدیک جو بھائی حق پر تھا اس کا حق دیا، اور سندان سے مہمانوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر اپنا قبضہ کیا تو وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفہ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی، مملکت بلہرا اور اس کی رعایا کی یہ عالی حوصلگی ہر طرح قابلِ داد ہے، اور آجکل کی حکومتوں بوران کے عوام کے لیے مشعلِ راہ ہے، خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی عبرت ہے۔

فضل بن مہمان کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ وہ بنو سامہ کا غلام ہوتے ہوئے اس کے کارنامے

ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بانی ہوا، وہ اپنی عرصہ مندی کا جو ہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کر لیتا، جیسا کہ اس وقت پورا سندھ متغلبین کا مرکز بنا ہوا تھا، مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت بلہرا کے قلب میں جگہ بنائی، اور وہاں خلافتِ اسلامیہ اور خلیفہ اسلام کا نام ادنیٰ کر کے خلیفہ مہمدی کے خواب کو عہدِ مامونی میں پورا کیا۔

اس نے سندان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی
 سندھ میں جامع مسجد کی تعمیر جس میں مقامی مسلمان جمعوں اور شیخ و قسٹہ نماز باجماعت

ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر منصور کے دور میں اس کے قریب گندھارا میں عمرو بن جبل نے فتح کے بعد ایک مسجد تعمیر کی تھی، لیکن سندان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائیداری کے اعتبار سے بلا دہلہرا میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور مدتوں اسی شان سے قائم رہی جس میں مسلمان عبادت اور دعا کرتے رہے۔

عجمی خلافت سے وابستگی | فضل بن مہان نے دور اندیشی سے کام لے کر اپنی خود مختاری میں بھی خلافت سے وابستگی قائم رکھی، اور مامون سے خط و

کتابت کر کے اپنی ریاست کو سرکاری طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر اکر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا، نیز مامون کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ہاتھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن مہان نے سندھ کے ابتر حالات میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا نام بلند کیا، دیاغیر میں مختصر سی مدت کے اندر بے سرو سامانی کے باوجود یہ کارنامہ ایک غلام کے لیے آقائی و سروری کی سند ہے،

محمد بن فضل بن مہان | سندان کی یہ حکومت چونکہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن مہان کے مرنے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے

میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

فلما مات قام حمید بن الفضل بن فضل بن مہان کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہان ماہان مقامہ فساد فی سبعین جانشین ہوا، اور شتر تہا زوں کا بیڑا لے کر ہندوستان کے بحری بارجہ ایل میڈا لھند فقتل مذھو ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی بڑی تعداد کو ختم کیا، خلقا، و افتح فالی و رجع االی سندان نیز اس نے پالی کو فتح کیا، اور جب سندان واپس آیا تو اس وقت غلب علیہا آخر لہ

کا بھائی سندان پر قبضہ کر چکا تھا،

حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا صفایا | یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے باپ نے کتنے دن حکومت کی، مگر سندان میں اس نے

جو حکومت چھوڑی تھی وہ مستقل اور پائدار ہو چکی تھی، یہی وجہ ہے کہ محمد بن فضل نے حکومت سنبھالتے ہی اس کے حدود بڑھانے اور مزید امن و امان قائم کرنے کی ہم شروع کر دی، سندان اہم ترین بندرگاہ تھی، جہاں سے سیراف، بصرہ، عدن، جبشہ، سرندیب اور چین تک تجارتی جہاز آتے جاتے تھے، اس لیے محمد بن فضل نے اپنے دور میں بحری طاقت خلیج کر کے بہت بڑا جنگی بیڑا تیار کیا، اس کی بحری قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے ساحلی مقامات پر آباد اور سمندر میں ڈاکہ ڈالنے والے مید یعنی بحری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے ستر جہازوں کا بیڑا لے کر نکلا اور ان کو ہنس نہس کر کے بحری امن قائم کیا، ان بحری قزاقوں کی آبادیاں گجرات سے لے کر سندھ کے سواحل تک پھیلی ہوئی تھیں، ابن خرداد بہ نے لکھا ہے کہ مہران دریا کے سندھ سے ہندوستانی سرحد آدھار تک چار دن کی مسافت ہے اور اس پورے علاقہ میں سرکش اور چور آباد ہیں، یہاں سے آگے دو فرسخ پر مید کا علاقہ آتا ہے۔ اٹھری نے لکھا ہے کہ مید قوم مہران سے لے کر ملتان تک آباد ہے اور مہران اور قاہل کے درمیانی میدانوں میں ان کی چھاگاہیں اور آبادیاں ہیں، ان علاقوں میں ان کی کثرت ہے، یہ بحری قزاق مالا بار، گجرات، سندھ بلکہ سقوطہ تک کی بحری راہ مسافروں اور تاجروں پر تنگ کیے ہوئے تھے، ان کے پاس بڑی طاقت تھی، بڑے بڑے جہازوں کو لوٹ لینا ان کے لیے معمولی بات تھی، ہندوستان کے راجے مہاراجے تک اس قوم سے عاجز تھے، اسی گروہ نے راجہ داہر کے زمانے میں سندھ میں ایک جہاز کو لوٹا اور اس میں سوار مسلمان عورتوں کو قید کر کے بے شمار مال و اسباب پر قبضہ کیا، اور راجہ نے ان کے مقابلہ سے معذوری ظاہر کی جس کے نتیجہ میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا، اسی ایک واقعہ سے یہاں کے بحری قزاقوں کی قوت و شوکت کا اندازہ ہو سکتا ہے، مگر محمد بن فضل نے ایک ہی

حملہ میں ان کا قلع قمع کر کے سمندری اور ساحلی امن و امان برقرار کیا، ظاہر ہے کہ اس کے اس اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا، اور اطراف و جوانب کے راجے مہاراجے بھی خوش ہوئے ہوں گے،

پالی تھانہ سوراشر کی فتح | بحری فزاقوں کو شکست دینے کے بعد محمد بن فضل کا فاتحانہ وصلہ بلند ہو گیا، اور اس نے اسی بحری مہم میں پالی کو فتح کر کے سندان

کی مسلم ریاست کا حلقہ وسیع کیا، ابن خرداد بہ نے ان اطراف کا ذکر کرتے ہوئے دھنج اور بھڑوچ سے پہلے فالی (پالی) کا نام لکھا ہے، یہ پالی سوراشر میں گھوگھ بندرگاہ کے قریب واقع ہے، ابو الفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کہ سوراشر میں کوہ ستر درجہ کے دامن میں ایک بہت بڑا قلعہ ہے، اور اس پہاڑ کے اوپر پالی تھانہ کا قلعہ ہے، فی الحال یہ آباد نہیں ہے مگر آبادی کے لائق ہے، یہاں چینلوں کا بہت بڑا مندر بھی ہے، گھوگھ کی بندرگاہ اسی علاقہ سے متعلق رکھتی ہے، غالباً اس زمانہ میں پالی تھانہ کا یہ ساحلی اور پہاڑی علاقہ ان بحری ڈاکوؤں کا مرکز رہا ہوگا جس پر محمد بن فضل نے قبضہ کر کے ان کا صفایا کیا، اس کے دور حکومت میں اتنے زبردست بحری بیڑے کا ہونا بحری ڈاکوؤں کی سندان سے پالی تھانہ تک سرکوبی کر کے امن و امان قائم کرنا، اور سوراشر تک قبضہ کر کے پالی کو سندان کے ماتحت لانا، یہ سب وہ عظیم الشان کارنامے ہیں، جن کو صرف محمد بن فضل ہی کی حکومت کا نہیں بلکہ سندان کی دولت مابانیہ کا حاصل کہا جاسکتا ہے، اگر محمد بن فضل کو اس کے بھائی مابان بن فضل کی نا عاقبت اندیشی سے دو چار ہونا نہ پڑتا تو اس سے اس حکومت کو بہت فائدہ ہوتا، اور اس کے فاتحانہ حوصلے اور حاکمانہ صلاحیتیں اس حکومت کو عرصہ دراز تک کامیابی اور نیک نامی کے ساتھ باقی رکھنے میں مددگار ثابت ہوتیں، مگر افسوس کہ جب وہ اس مہم سے کامیاب واپس آیا تو سندان کا نقشہ اور ہی بن گیا تھا، اور بھائی نے اس کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس پر

قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مہمان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندھان ایک بڑے فتنہ سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق مرکز بغداد کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آرہی ہے۔

دولت مہمانیہ سندھان کے تیسرے اور آخری حکمران کے بارے میں لکھا ہے کہ،

و جمع الی سندھان، وقد غلب علیہا محمد بن فضل جب سندھان واپس آیا تو اس کا ایک آخری قتال لہ ماہان بن الفضل، و بھائی مہمان بن فضل بن مہمان یہاں غلبہ حاصل کا تب امیر المومنین المعتصم بالله کر چکا تھا اور اس نے امیر المومنین معتصم بالله وأھدی الیہ ساجا لم یومثل عظما و طولاً، و كانت الھند فی امراخیہ جاری کرنی، اس کی خدمت میں ساگو ان کی ایسی فمألو علیہ فقتلوا، و صلبوا، شتم لمی چوڑی اور بڑی لکڑی تحفہ میں بھیجی کہ اس کی ان الھند بعد و غلبوا علی سندھان مثال مشکل ہے، مگر سندھان کے ہندو اس کے فتر کو مسجد ہا للمسلمین یجمعون بھائی محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس لیے انھوں نے مہمان بن فضل کو قتل کر کے سولی دیدی، اس کے فیه، ویدعون للخلیفۃ۔

یعنی خود سندھان پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد مانوں کے لیے چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعت قائم کریں اور خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

اسی کہ مہمان بن فضل بن مہمان نے سندھان پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھا تو بڑھ کر خلیفہ معتصم سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے الحاق کا پروانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے کے لیے تحفہ بھیجا، مگر پیچھے مڑ کر نہیں دیکھا کہ مقامی حالات اور سندھان کی سیاست کا رخ کس طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی نیک نایموں کے مقابلہ میں اس کے بھائی

ماہان کی یہ بغاوت سندان کی خود مختار حکومت کے حق میں مضر ثابت ہوئی۔ مقامی حالات اور ہندوؤں کی ذہنیت نے اس کے اقدام کو غلط گردانا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت یوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا سا بیٹہ دے کر ماہان بن فضل کو سولی پر لٹکادیا اور اس کے بعد انھوں نے خود ہی سندان پر قبضہ کر لیا، اس طرح سندان سے دولت ماہانہ کا چراغ گل ہو گیا۔

سنہ ۲۰۲ھ سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ سندان میں باہمی مامون کی فوجوں کی مداخلت

ہی میں سنہ ۲۰۲ھ سے پہلے پڑ چکی تھی اور دارالخلافہ بغداد کی فوجی قوت نے اس میں جانبدارانہ رویہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الاغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے، حسن بن سہل کے میرنشیوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون کے فوجی سپاہیوں میں ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو مجاشع بن مسعدہ کے پاس لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابوالعتاہیہ دم ۲۱۱ھ یا ۲۱۳ھ کے ہیں، وہ میرا دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق دزیر فضل بن سہل رمثونی سنہ ۲۰۲ھ سے ہے، یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے، اس نے پڑھ کر کہا کہ میں اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی خبر خلیفہ مامون تک پہنچی تو اس نے کہا کہ وہ رقعہ میرے پاس لاؤ، میں اس کی علامت کو پہچانتا ہوں، اس رقعہ میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے،

ما علی ذاتی تر قنا بسندان وماہکذا اعمدنا لإخاء

ہم۔ یہ کس بات پر سندان میں باہمی انتراق و اختلاط کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں دیکھی تھی

تضرب الناس بالمہند البیض علی غدارہم وتسی الوضاء

تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر برساں سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو۔ مہول گئے ہو،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ۲۳ھ سے پہلے عہد مامونی میں سندان کی حکومت کے بانی فضل بن مہان کا انتقال ہو گیا تھا، جس کے بعد اس کے دونوں لڑکے محمد بن فضل اور ماہان بن فضل حکومت کے لیے آپس میں لڑ پڑے تھے اور باپ کی جانشینی کا معاملہ نازک صورت اختیار کر گیا تھا جس کی وجہ سے اس میں مرکز بغداد کو فوجی طاقت استعمال کرنی پڑی، مرکزی طاقت محمد بن فضل کے حق میں تھی جس سے اس نے حکومت حاصل کر کے اطمینان کے ساتھ سندان کے باہر قیام امن اور فتوحات کے لیے سلسلہ جنبانی شروع کر دی، اور اس کا بھائی ماہان ابن فضل مناسب موقع کے انتظار میں کچھ دنوں کے لیے خاموش ہو گیا، جوں ہی اس نے دیکھا کہ محمد بن فضل سندان چھوڑ کر ایک بڑی ہم پر نکلا ہے تخت و تاج پر قبضہ کر لیا، ابو العتاہیہ نے سندان کی براہِ رنجنگی کے مرثیہ میں خلافت کے ایسے ذمہ دار شخص کو مخاطب کیا ہے، جس نے یہاں تلوار کے زور سے محمد بن فضل کا ساتھ دیا، اور اس دو درافتا چھوٹی طسی اسلامی ریاست میں صلح و مصالحت کے بجائے طاقت و سیاست کی روش اختیار کر کے خون خرابہ کیا۔

ابو العتاہیہ کا حساس دل اس جفا پر ٹڑپ اٹھا اور حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے اس فوجی اقدام پر مبہم احتجاج کیا، مامون کی فوج میں ان اشعار کا ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد خود مامون تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور زبردست تھا، جاشع بن مسعود نے ان اشعار کو دیکھتے ہی بتایا کہ ان کا تامل ابو العتاہیہ ہے اور اس کا مخاطب خلیفہ مامون کا وزیر ابو العباس فضل بن سہل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مامون ان کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، وزیر فضل بن سہل کی موت ۲۲ شعبان ۲۳ھ یا ۲۳ھ میں ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سندان کا المیہ اس کے پہلے حاکم فضل بن مہان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی جانشینی کے وقت پیش

آیا ہوگا، اور اس کی مدت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی مدت حکومت بھی اسی کے قریب رہی ہوگی، ماہان بن فضل بن ماہان نے بڑی چالاکی سے خلیفہ معتمد باللہ (۲۱۸ھ تا ۲۲۲ھ) سے تعلق پیدا کر کے خط و کتابت جاری کر لی اور نہایت اعلیٰ قسم کا ہدیہ روانہ کیا تاکہ اس کی ہجوئی حکومت خلافت کی طرف سے استقلالی حکومت کا پر دانہ حاصل کر لے، یہ غلبہ و بہوم ۲۱۸ھ سے ۲۲۲ھ کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر مامون کے زمانہ میں ہوتا تو پھر ماہان اسی سے مراسلت کر کے تحفہ تحائف اسی کی خدمت میں روانہ کرتا جب محمد بن فضل اپنی مہم سے منظر و منسور واپس آیا تو مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا اور ماہان کو قتل کر کے سولی دے دیا، معلوم نہیں اغیار کی مداخلت سے برادرانہ خانہ جنگی ختم ہونے کے بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی اور محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا نہیں، بلا فدی کا انداز بیان بتا رہا ہے کہ ماہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت ماہانہ کا چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت سے تعلقات خراب نہ ہونے کے لیے وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور حسب سابق نماز پڑھنے اور خلیفہ اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پوری آزادی دی، نیز بہت بعد تک مہاراجگان بلہر نے ہمانہ، چیمور، سندان، قاہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں مسلمانوں کی آبادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان قاضی مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں ہُنر من (بدوزن برہمن) کہتے تھے ہنرمند محکمہ قضا کی طرح ایک عہدہ ہوتا تھا جس پر صرف مسلمان قابض ہوتے تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ان کا یہ فیصلہ مہاراجگان بلہر کا فیصلہ مانا جاتا تھا۔

برادرانہ خانہ جنگی میں دولت ماہانہ کا خاتمہ افسوس کہ سندان کی یہ غور مختار مسلم ریاست

باہمی خانہ جنگی کی وجہ سے چوتھائی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ چل سکی، اور چند ہی سالوں میں وقتی غلبہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتداء خلیفہ مامون کے ابتدائی دور ۱۹۸ھ سے مانی جائے اور انتہاء معتمد باللہ کے آخری دور ۲۲۸ھ تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس اُنٹیس سال ہوتی ہے۔

نظام حکومت، مذہب، اور خلافت سے متعلق | سندان کے امراء بنو مہان اپنے آقا بنو سامہ کی کی طرح اہل سنت والجماعت میں سے تھے اور

جس طرح بنو سامہ، عمان اور ملتان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے موالی بنو مہان سندان کے مقبوضہ علاقہ میں خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھ کر اُن کے حق میں منبروں پر دعائے خیر کرتے تھے، نیز یہاں کے تین امراء میں سے دو نے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہدایہ و تحائف بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر انداز شہرہ تھا اور ان کی عیلامی کو ہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء براہ راست دل چسپی رکھتے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالنے ہی کے لئے یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد بنو مہان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو خلیفہ مامون نے اسے خود تسلیم کر لیا، اور اس کے دور خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ نے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعے اسے دبایا جس کی وجہ سے ۲۱۵ھ تک یہاں پھر کوئی خلفشار برپا نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے امن و امان کے قیام اور حدود ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ جب مامون کے بعد معتمد کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ نے سراٹھایا جو حکومت کے زوال کا باعث بنا معتمد نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی سیاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مرکز سے

وابستہ رہی اور مقتضی سے اسے علاقہ رہا، الغرض سندان کی یہ شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھی، البتہ بوقت ضرورت مرکز دخل انداز ہوتا تھا،

ماہینوں کے دو مہینے سندھ کے عباسی عمال و حکام | مامون اور مقتضی کا دور خلافت ۱۹۸ھ سے ۲۲۱ھ تک اس اعتبار سے بہت

بارک تھا کہ اس میں سندھ کے ساتھ ہندوستان کا ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت تھا، سندھ میں باقاعدہ عمال و حکام نامزد کیے جاتے تھے، اور سندان کے اصرار اطاعت شعاری اور وفاداری کے جاریہ سے بغداد کے ماتحت تھے، اس طرح بیک وقت سندھ اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران عباسی خلفاء کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، اس دور میں سندھ میں حسب ذیل عباسی عمال تھے۔

بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی | خلیفہ مامون نے اپنے دور خلافت میں بشر کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ

کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے یہ رقم بند کر دی تو مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے ۲۱۱ھ میں حاجب بن صالح کو بھیجا جس سے بشر شکست کھا کر کرمان میں پناہ گزین ہو گیا۔

عنان بن جہاد کوفی | مامون نے اس کو ۲۱۳ھ میں سندھ کی حکومت دیکر بھیجا، اس کی آمد پر بشر بن داؤد امان لے کر کرمان سے باہر نکلا، اور ۲۱۶ھ میں

غسان اسے لے کر بغداد آیا،

موسیٰ بن یحییٰ ہرمکی | غسان بن جہاد نے بغداد جاتے وقت اس کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ ہرمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا

تھا، موسیٰ نے سندھ میں بڑی شاندار خدمات انجام دیں اور راجہ پال کو قتل کر کے فتنہ کا دھڑلا بند کیا، ۲۲۱ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت مقتضی کی خلافت قائم ہو چکی تھی، عمران بن موسیٰ بن یحییٰ ہرمکی | اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ نے مرتے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا

بعد میں عمران نے خلیفہ معتمد سے مراسلت کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پرزہ مانع حاصل کر لیا اور اپنے باپ کی طرح یہاں بڑے شاندار کارنامے انجام دیئے، شریہ و سرکش جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، قندابل میں ایک عرب محمد بن خلیل نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو عباس سے علیحدہ ہو کر مستبد ہو گیا تھا، عمران سے اسے زیر کیا اور وہاں سے مفسدوں کو گرفتار کیا۔

قیقان کے قریب بیضا نامی ایک شہر آباد کر کے اسے فوجی چھاؤنی بنایا، عمران بڑھاپہ کر سندھ کے بگڑے ہوئے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آباد عربوں میں قبائلی عصبیت پھوٹ پڑی اور بمبئی و نزاری آپس میں لڑ پڑے، عمران نے یمینوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عمر بن عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر عمران کو قتل کر دیا،

عمران کے بعد معتمد نے عنبسہ بن اسحاق جنبی کو سندھ کا حاکم بنایا، عنبسہ بن اسحاق جنبی اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے، اس نے دیبل کے بست خانہ کے مینارہ کو گرا کر جیل خانہ بنوایا اور شہر دیبل کی مرمت اسی مینارہ کے پتھروں سے کرائی، خلیفہ منوکل نے ۲۳۲ھ میں اسے معزول کیا،

محمد بن خلیل حسب قندابل سندان کے ماہیوں کے یہ پانچ معاصر حاکم تھے جو خلافت کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ

قندابل میں محمد بن خلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، بیسے عمران نے شکست دی۔ اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران عسیفان کا مسلمان راجہ تھا جو سندھ کے بعد پنجاب سے متصل ملتان، کشمیر اور کابل کے

درمیان عسیفان نامی شہر کا حاکم تھا، یہ پہلے ہندو راجہ تھا مگر معتمد باللہ کے دور خلافت میں جرت انگریز طور پر خود بخود مسلمان ہو گیا، بلاذری کا بیان ہے کہ یہ راجہ بڑا غفلت مند تھا، یہاں کے عوام بہت پرست تھے، ان کا بہت بڑا بت خانہ بھی تھا، جس میں بہت سے بچاری رہتے تھے، ایک مرتبہ راجہ کا ایک لڑکا بیمار پڑا تو اس نے بت خانہ کے بچاریوں کو دربار میں بلا کر کہا کہ تم لوگ اپنے

بُت سے الجھا کر وہ اس لڑکے کو اچھا کر دے، یہ سب تھوڑی دیر غائب رہے، پھر آکر کہا کہ ہم نے بُت سے درخواست کی اور اس نے ہماری درخواست منظور کر لی ہے، مگر تھوڑی دیر کے بعد وہ لڑکا مر گیا، جس سے راجہ نے سخت متاثر ہو کر بت خانہ کو منہدم کر دیا اور بت کو توڑ ڈالا، پھر اس نے عسفیان میں مقیم مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا، جنہوں نے اس کے سامنے توحید کی دعوت پیش کی اور وہ مسلمان ہو کر موجد بن گیا۔

سندھ اور تبت کا مسلمان راجہ | مامون کے زمانہ میں سنہ ۱۹۸ھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور

مامون کی مرضی کے مطابق اسے کعبہ میں امتیازی شان سے رکھا گیا، اس کی تفصیل ناسی نے شفاء الشرام میں بیان کی ہے۔

ماہانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبولِ اسلام | سندان میں آل ماہان کی اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور مساجد کی تعمیر | حکومتِ عین شباب میں

جنوبی ہند کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا، اور ماہانیوں کا ایک ہمسایہ اور معاصر غیر مسلم راجہ خود بخود اسلام کی آغوش میں آیا، یعنی دوسری صدی کے غاتمہ پیر مالابار کے راجہ پیر مال نے اسلام قبول کیا، جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے، اس واقعہ نے ملیبار، کوچین، اور کیرالا وغیرہ میں اشاعتِ اسلام میں بددردی، سامری کی شخصیت جنوبی ہند کی قدیم اسلامی تاریخ میں بڑی پرکشش ہے اور اس کے بارے میں طرح طرح

کی باتیں مشہور ہیں، زین الدین بن عبدالعزیز معبری ملیباری نے تحفہ المجاہدین فی بعض اخبار البرکات میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت تفصیل سے درج کیا، یہ کتاب ۹۹۳ھ میں لکھی گئی ہے، معبری نے بیان کیا ہے کہ مسلمان فخرار کی ایک جماعت عرب سے قد آدم کی زیارت کے لیے روانہ ہوئی، اور ہندوستان

کے ساحلی شہر کد بھلور ذکر ن گنوں سے گذری، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ تھے انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ ﷺ علیہ السلام، معجزہ شق القمر، اور اسلام کے بارے میں تفصیلات بیان کیں جن کو سن کر راجہ خفیہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں سے کہا کہ واپسی پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر میرے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہو، اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور واپسی پر پھر حاضر ہوئے، راجہ نے اندر ہی اندر ایک کشتی دلے کو تیار کر رکھا تھا اور اراکان دولت سے کہہ دیا تھا کہ ایک ہفتہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر ہر علاقہ کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سونپ کر بند لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر فدرینہ (پنڈرائی) اور درفتن (دھرم پٹن) ہوتا ہوا عمان کے مقام شحرین پہنچا، اور مسلمان فقرا کے ساتھ راجہ بھی ہیں اتر گیا، یہاں کچھ مدت تک قیام کر کے ایک جماعت تیار کی جو ملیبار میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرے جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور مالک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار پڑ گیا مگر اپنے رفقا سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، الغرض سامری شحر میں فوت ہو گیا اور یہ تینوں حضرات مالا بار آئے اور سامری کے خطوط اس کے نائبوں کو دیکر اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت غور ہوئے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کی، ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل ملیبار میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے ہاتھوں یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی علامہ معمری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تاریخ کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور ملیبار کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ عہد رسالت میں معجزہ شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا، اور رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپسی پر یابغین کی ایک جماعت کو لے کر چلا مگر شحر پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی

بات صحیح نہیں ہے، آجکل (دوسویں صدی ہجری) عوام میں مشہور ہے کہ یہ راجہ ظفار میں مدفون ہے نہ کہ شحر میں، تاریخ فرشتہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ وہ عہد رسالت میں مسلمان ہوا، بعض متشرقین بھی اسی کے قائل ہیں، مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے آخر میں یا تیسری صدی کے شروع میں تھا، بعض مغربی محققین نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سامری (پیر زمال) ۲۵ اگست ۸۲۵ء (۲۱۰ھ) کو مالابار سے نکلا، اور ۸۲۶ء (۲۱۲ھ) کو ساحل عرب پر پہنچا اور ۸۳۱ء (۲۱۷ھ) میں فوت ہوا، اور اس کی موت کے دو سال بعد اس کے رفقا ۸۳۲ء (۲۱۸ھ) نواحی ملیبار میں پہنچے، تفصیل کے لیے تحفۃ المجاہدین اور رجال السند والہند ملاحظہ ہو۔

راجہ سامری کے مسلمان ہونے اور اس کے عرب و فکار کے مالابار میں تبلیغ اسلام اور تعمیر مساجد کا زمانہ خلیفہ مامون کی خلافت کا زمانہ تھا جس کے نام کا خطبہ سندان کے دواہانی حکمرانوں نے پڑھا تھا، اگر سامری کی عمر نے وفا کی ہوئی تو جنوبی ہند کی عظیم مسلم حکومت ہوئی جو خلافت عباسیہ کی نیابت میں خود مختار رہ کر اسلام کی شاندار خدمات انجام دیتی، اور ہندوستان کی دوسرا حلی حکومتیں یہاں کے نقشہ میں نیا رنگ بھرتیں،

مملکت سندان کی اہمیت اور مرکزیت | سندان موجودہ مہاراشٹر اور گجرات کے درمیانی بمبئی سنٹرل ریلوے اسٹیشن سے شمال کی طرف ۱۴۵ کلو میٹر پر

اور سورت سے جنوب کی طرف ۱۱۸ کلو میٹر پر ایک معمولی اسٹیشن ہے، قدیم عرب جغرافیہ نویس اور مورخ اسے سندان لکھتے ہیں مگر آجکل مقامی زبان میں اسے سجان کہا جاتا ہے، ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں سجان ہی لکھا ہے، اور اسے جالہ دارہ کلاں کا پرگنہ بتایا ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ بلاذ ہند کا مشہور شہر اور بند گاہ تھا، اور یہاں بحری تجارت کی عالمی منڈی تھی، قلعہ بندی نے صبح الاعشیٰ میں لکھا ہے کہ سندان ایک شہر ہے جو تھانہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے، اس کا محل دقیق اقلیم اول ہے، طول البلد ۱۰۴ درجہ اور عرض دقیقہ ہے اور عرض البلد ۱۹ درجہ اور عرض دقیقہ ہے۔

دیو، دمن، تارا پورا اور ماہم کی طرح سب جان پر بھی پر نگیزیوں کا قبضہ رہ چکا ہے، اس کے پاس پاس نانہ (تھانہ) صیمور (چیمور) سو بارہ (نالہ سپارا) اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہر کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجگان دلبھی رائے تھے جن کا پایہ تخت مانگیر (منگروں) تھا، اور شہوراشٹر سے لے کر کوکن تک کے ساحلی بلاد و امصار پر ان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہر کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، ابوالفداء نے تقویم البلدان میں لکھا ہے کہ سندان سواحل ہند کے شہروں میں بلاد تھانہ سے ہے، یہ مجمع الطرق ہے یعنی یہاں پر کئی ملکوں کے بحری راستے آکر ملتے ہیں، اور یہ سمندر کی اہم ترین بندر گاہوں میں سے ہے، اصطخری نے سندان اور اس کے آس پاس کے شہروں کی مسافت کو یوں بیان کیا ہے کنباست سے سو پارہ تقریباً ۴۴ مرحلہ اور سو پارہ سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، سو پارہ اور سندان کے درمیان ۵ مرحلہ ہے، سندان بھی سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، اور چیمور اور سندان ۵ مرحلہ کی مسافت ہے۔ یہ شہر اپنے حدود میں ایک ملک تھا، جس کا تعلق بغداد سے تھا جس طرح ابھی چند سال پہلے تک اسی علاقہ میں دیو اور دمن دو چھوٹے چھوٹے علاقے پر نگیزی کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ راست پریمچال کی حکومت سے تھا،

زرخیزی اور ارزانی | سندان اور اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز، سرسبز اور شاداب تھے، اور ہر طرف ارزانی عام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے فاضل ہوتی تھی، کثیر مقدار میں غیر مالک کو روانہ کی جاتی تھی، اصطخری نے قاہل، سندان، چیمور اور کنباست کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں نارجیل، کیلہ اور آم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہد بھی کافی مقدار میں ہوتا ہے، البتہ کچھ نہیں ہے۔ قاہل سے کنباست تک میدان ہے، پھر کنباست سے چیمور تک ہندوستان کی مسلسل بستیاں اور آبادیاں ہیں۔

مقدسی بشاری نے احسن التقاہم میں لکھا ہے کہ سندان کی بندرگاہ، اور چمپور اور کبناست یہ سب سرسبز و شاداب شہر ہیں، یہاں تمام اشیاء بہت ارزاں ہیں اور یہ علاقے چاول اور شہد کے دیس ہیں۔

جیسا کہ معلوم ہوا سندان بہت بڑی تجارتی بندرگاہ تجارتی اور برآمدی اشیاء اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چوراہہ تھا، یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دور تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی سامانوں سے پٹا رہتا تھا، ابوالفداء کا بیان گزر چکا ہے کہ سندان مختلف سمت کے راستوں کا مرکز ہے، یہ قسط، بانس اور بید کا دیس ہے، اور یہ اطراف و جوانب کی بہت بڑی بندرگاہ ہے، یہاں پر چاول، شہد، زاجبیل، کیلے، آم، مرچ، ساگو ان، قسط، بانس، بید بکثرت ہوتے تھے اور بھاری تعداد میں عرب ممالک جاتے تھے، دولت مالانیہ کے آخری حکمران ماہان بن فضل نے خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں سے ساگو ان کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جسامت و تنحامت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سیاح سندان اور کوکن کے دوسرے علاقوں کو بلاد الساج یعنی ساگو ان کا دیس کہتے تھے۔ ابن خرداداذبہ کا بیان ہے کہ سندان میں ساگو ان اور بانس کی پیداوار ہوتی ہے۔

اسی طرح سندان کی بندرگاہ سے عرب ممالک میں مرچ بھی بھاری مقدار میں جاتی تھی، ابن خرداداذبہ اور ابن فقیہ ہمدانی نے تصریح کی ہے کہ ملی اور سندان سے مرچ باہر جاتی ہے۔

سندان صنعتی مقام بھی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں، خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے تھے، لغال کبناستہ دکنبائست کے جوتے اور ثياب تانشیہ (تھانے کے کپڑے) اگرچہ سندان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں بھی تیار ہوتے تھے، یہاں کے عمدہ جوتوں

کا تذکرہ سعودی نے مروج الذہب میں اس طرح کیا ہے کہ کنباٹ وہی شہر جس کی طرف آواز دالے
نحال کنباٹ بنتہ (کنبائنتی جوتے) منسوب ہیں جو عرب ممالک میں آتے ہیں، یہ جوتے کنباٹ اور اس
کے قریبی مقامات مثلاً شہر سندان اور سوپارہ میں بھی بنائے جاتے ہیں۔

اسی طرح سندان کے بنے ہوئے ہر قسم کے عمدہ کپڑے بڑی مقدار میں باہر جاتے تھے، اور دنیا
کے مشہور کپڑوں کا مقابلہ کرتے تھے، مقدسی بشاری نے اپنے زمانے میں یہاں کے کپڑوں کے
بارے میں لکھا ہے کہ سندان سے بڑی تعداد میں چاول اور کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں، فرش فردش
کے مطلب کے ہر قسم کے کپڑے پورے علاقے میں تیار کیے جاتے ہیں، جیسے خراسان کے علاقے
قہستان میں بنتے ہیں نیز سندان سے بڑی تعداد میں نازیل اور عمدہ عمدہ کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں۔

سندان اور اس کے اطراف و جوانب کی اس زرخیزی و ارزانی
بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں
صنعت و حرفت اور ہر طرح کی بخاری مرکزیت نے اسے عربوں

کی بہت بڑی منڈی بنا دیا تھا، اور سیراف، عمان، بحرین اور بغداد وغیرہ سے بڑے بڑے
تجارتی جہاز براہ راست سندان آتے جاتے تھے، نیز ہندوستان کے بانیاں (جنیے) اور ساہوکار
ان ممالک میں جاتے تھے، چنانچہ دولت مابانیہ سندان کے تیس چالیس سال بعد جو سیاح اور
جغرافیہ دان اطراف میں آئے انہوں نے ان باتوں کو بیان کیا ہے، ابو زید سیرانی موجود
۲۶۴ھ میں نے اپنے سفر نامہ میں مملکت بلہر جس میں سندان بھی شامل تھا، اس کے حالات
بیان کر کے لکھا ہے کہ ہمیں ان باتوں کو ایسے شخص نے بتایا ہے جسے ہم جھوٹا نہیں کہہ سکتے اور یہ
شخص آجکل لوگوں میں مشہور و متعارف ہے، پھر ہندوستان کے یہ شہر عرب کے شہروں سے
قریب ہیں، اسی سلسلہ میں ابو زید سیرانی نے سیرات میں ہندو تاجروں کے جانے کو یوں بیان
کیا ہے کہ جب ہندو تاجر سیراف آتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجران کو کھانے کی دعوت
دیتا ہے تو اسے سیکڑوں میں سے ہر ایک کے سامنے طشت رکھنا پڑتا ہے جس میں اس کا کھانا

الگ رکھا ہوتا ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

بزرگ بن شہریار ناخدا را مہر مزی نے عجائب الہند میں کئی ایسے تاجروں کے حالات لکھے ہیں اور ان کی زبانی یہاں کے واقعات نقل کیے ہیں جو سندان تک آئے جاتے تھے، ایک تاجر کا واقعہ اسی کی زبانی نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ میں ۳۳۰ میں سیراف سے چیمور کے لیے جہاز میں چلا اور ہمارے ساتھ عبداللہ بن عبید اور سبا کے جہاز بھی روانہ ہوئے یہ تینوں جہاز بہت بڑے تھے ان کے ناخدا بھی نامی گرامی تھے اور بحری سفر میں ان کی بڑی قدر و منزلت اور شہرت تھی، ان جہازوں میں تاجروں، ناخداؤں اور ملازموں اور مختلف طبقوں میں سے بارہ آدمی سوار تھے، اور ان میں اس قدر زیادہ اموال و اسباب تھے کہ ان کی مقدار معلوم نہیں، ہم ان جہازوں میں چلے اور گیارہ دن کے بعد ہمیں پہاڑوں کے آثار اور سندان اور تھانہ اور چیمور کی جھلکیاں نظر آئیں، مگر ساحل کے قریب آکر یہ تینوں جہاز سخت طوفان میں گھر گئے، جس کی وجہ سے ان کے تمام مسافر اور سارے مال اور اسباب تجارت سمندر کی نذر ہو گئے اور صرف تین آدمی بچ سکے۔

چیمور کے ہنرمند دقاضی عباس بن ماہان نے ایک عرب تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس نے سندان یا چیمور کی بندرگاہ سے ایک جہاز عمان کے لیے روانہ کیا اور اپنے وکیل کی معرفت اس جہاز میں ساگوں کی لمبی چوڑی لکڑی روانہ کی، اور اس پر اپنا نام اور نشان لکھ کر کہا کہ تم اسے عمان میں فروخت کر کے میرے لئے فلان فلان سلمان خرید لینا، اس کے دو ماہ بعد اس تاجر کو ایک آدمی نے خبر دی کہ سندان کی کھاڑی میں ایک لمبی چوڑی لکڑی بہ کر آئی ہے جس پر تھارا نام درج ہے، وہ تاجر دھڑا ہوا گیا اور دیکھا تو یہ وہی لکڑی تھی، اور فروخت ہو جانے کے بعد طوفان کی وجہ سے ساحل عمان سے بہہ کر پھر سندان کے کنارے پہنچ گئی تھی۔ حسن بن عمرو نامی ایک عرب تاجر نے قیام سندان کے زمانہ میں یہاں کے ہندوؤں کے چھت چھات کا واقعہ

بیان کیا ہے جسے بزرگ بن شہریار نے نقل کیا ہے، نیز سندان سے متعلق عرب سیاحوں، تاجروں اور ناخداؤں کی زبانی بہت سے واقعات ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے یہ جگہ کس قدر اہم تھی، اور عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا مرکزیت حاصل تھی۔

سندان میں اسلامی ثقافت | ماہانیوں نے دوسری صدی ہجری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان کے اثرات و برکات | میں اسلامی اقتدار کا چراغ روشن کر کے اسلامی تہذیبی ثقافت

کی محفل سجائی تھی، اگرچہ اس زمانہ میں سندھ مسلمانوں کا مرکز تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے ہو چکا تھا مگر ہندوستان ان کے لئے دیا ریختہ تاجین اور ہندوستان میں صرف تجارت کے لیے عرب تاجران کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور ارباب فضل و کمال کا گذر بہت کم تھا۔ ماہانیوں کے دور میں کسی عرب سیاح و مورخ کے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا جس نے اپنے رحلہ اور اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہو، البتہ اس حکومت کے خاتمہ کے بعد ان کا سلسلہ شروع ہوا اور انھوں نے ان اطراف کے مفصل و مجمل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان

تاجر موجود ۲۳ھ، ابو زید سیرانی موجود ۲۶۴ھ، ابن خرداد ذبہ موجود ۲۵۴ھ، مسعودی ۳۰۳ھ، اصطخری ۳۴۲ھ وغیرہ نے آل ماہان کے بعد یہاں کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے ان ہی سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی روشنی میں ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

مہاراجگان بلہرا اور عوام کی مسلمانوں سے محبت | ہندوستان کے قدیم راجے مہاراجے عراق کے بادشاہ بغداد کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے

تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گردانتے تھے، اور ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو غیر و برکت کا ذریعہ سمجھتی تھی، چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے عامل ہشام بن عمرو تغلبی کی طرف سے عمرو بن جل نے بھاڑ بھوت اور گندھارا (بھڑوچ) کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے

اسے اپنے لیے فرشتہ غلبی سمجھا، اس دور میں ہر طرف ارزانی و فراوانی کا دور دورہ ہوا، شہروں اور آبادیوں میں بڑی رونق آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے پیداوار میں اضافہ ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں خیر و برکت سمجھا، ہندوستانیوں کے دل میں عربوں کی محبت و عقیدت کا جو بیج ہشام بن عمر و غلبی نے بویا تھا، اس کی آبپاری پچاس ساٹھ سال کے بعد مابانیوں نے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر کے کی۔ اور اپنے عین انتظام سے یہاں کے باشندوں کے دلوں کو موہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلہرا جیسی قدیم اور شاندار غیر مسلم حکومت نے اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو بار آور ہونے کا موقع دیا، اور اس کے خلاف کوئی اقدام نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام عربوں سے شدید محبت کرنے لگے، اور انھوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ سلیمان تاجر جس نے سندھ کی مابانی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان آجین کا تجارتی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہ راجہ بلہرا ہندوستان کے راجوں میں سب سے شریف ہے اور تمام راجے مہاراجے اس کی شرافت و عظمت کے معترف ہیں، اس خاندان کے راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے اس کے ارکان دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجوں میں راجہ بلہرا اور اس رعایا سے زیادہ کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، بلہرا ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے کسریٰ وغیرہ کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ بلہرا کا علاقہ ساحلی سمندر ہے جسے بلاد کم کم کو کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود چین تک پھیلا ہوا ہے۔

مابانیوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد مشہور سیاح اور مؤرخ مسعودی نے ان کے علاقہ میں اکمران کے آثار و علائم کا مشاہدہ کیا یہ سیاح ۳۰۳ھ اور ۳۰۴ھ میں بلہرا کی سلطنت

میں آیا، اور کنہانت چپیور، تھانہ، سو پارہ، ستران، بھٹروج اور دوسرے مقامات میں گیا، اور لکھا کہ اب تک یہاں کے راجے اور عوام مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں اسلام باغ و بہار بن کر پھولتا پھلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، منجید آباد ہیں اور ہر طرح کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے اور مملکت میں اسلامی سیاست کی تقلید کرتے ہیں اور اپنے فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے تنخواہ دیتے ہیں، اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے زمانہ میں ہندوستان کا سب سے بڑا راجہ ملہرا ہے جو مالگیر سنگور کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور سمندر کے درمیان انٹی سندھی فرسنگ کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ آٹھ میل کا ہوتا ہے، ہند اور ہندوستان کے راجوں مہاراجوں میں ملہرا کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام اور خیال نہیں کرتا، البتہ ملہرا کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مامون و محفوظ ہے، یہاں مسلمانوں کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں ایک ایک راجہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دولت کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے ان کے راجوں کی عمریں طویل ہوتی ہیں، یہ راجہ مسلمانوں کی طرح اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں ادا کرتا ہے۔

ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ جب بنو مایان کے زوال کے سیکڑوں برس بعد سندن اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے غور و شغور اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں اس طرح کام کر رہے تھے تو خود ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا پورا خیال رکھا، چنانچہ سندن پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد بھی وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

ہنرمہ کا محکمہ یعنی عہدہ قضاہ نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے دینی اور مذہبی امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنرمہ

کہتے تھے اس منصب پر صرف مسلمان ہی رکھا جاتا تھا اور اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا، ہر بڑے شہر میں ہنرمہ مقرر تھا اور ہر بستی میں اسلام اور مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کر رہے تھے، مسعودی نے سلسلہ میں چیمور کے ہنرمہ کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں ہنرمہ کے عہدہ پر آجکل ابوسعید معروف بن زکریا فائز ہے یہ ہنرمہ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا رئیس از سر براہ ممتاز مسلمانوں میں سے ایک شخص اس عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور ان کے تمام معاملات و احکام اس کے پاس جاتے ہیں۔

بزرگ بن شہریار ناخدا نے مملکت بلہرا کے بعض قوانین و تعزیرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ بلا دہند میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمہ کے ہر بزرگ دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے، یہاں کے ہنرمہ کی مثال بلا دہ اسلام کے قاضی کی ہے اور اس مملکت میں ہنرمہ صرف مسلمان ہوتے ہیں۔ ابو چیمور کے ہنرمہ ابوسعید معروف بن زکریا کا تذکرہ مسعودی کے حوالہ سے گزر چکا ہے، بزرگ بن شہریار نے بھی چیمور ہی کے ایک دوسرے ہنرمہ عباس بن بابان سیرانی کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں اہل سیرات سے ایک شخص عباس بن بابان مسلمانوں کا ہنرمہ تھا، یہ اعیان شہر میں سے تھا اور مسلمانوں کے امور و معاملات اسی سے متعلق تھے۔ اس نے ان اطراف کے بعض حالات و واقعات بھی چیمور کے اسی ہنرمہ عباس بن بابان کی زبان بیان کیے ہیں۔ یا قوت حموی نے مملکت باہر کے بیان میں لکھا ہے کہ چیمور اور کتا مہ دکنانت یا کیتانہ میں باہر کی طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان بھی رہتے ہیں۔ بزرگ بن شہریار نے کتا کا ایک واقعہ لکھا ہے

کہ ایک مسلمان نے کسی بت خانہ میں جا کر ایک نازیبا حرکت کی تو یہاں کے راجہ نے اسے گرفتار کر کے مسلمان ہنرمین کے پاس بھیج دیا اور کہا کہ جو آدمی کعبہ میں جا کر یہ گستاخی کرنے اور آپ اسے جو سزا دینی چاہیں وہی سزا اس مجرم کو ملنی چاہیے، چنانچہ وہاں کے مسلمان ہنرمین نے اس پر اپنا بے لاگ فیصلہ جاری کیا۔

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں، اور ہر قسم کی سندان کی شاندار حکومت اور مسلمانوں کے بلند مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں کردار نے مملکت بلہرا کو اپنا وطن بنالیا تھا، اور

یہاں عوام اور ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ سندان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفۃ المسلمین کو دعا دیتا رہا اور یہاں کی مسجدوں اور میناروں سے اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور دولتِ مابانیہ نے جو صد بلند کی تھی اس کی بازگشت مدتوں سنی گئی، مسعودی نے چیمور میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ چیمور ہندوستان میں علاقہ لار کا ایک حصہ ہے جو مملکت بلہرا میں واقع ہے، میں بلا چیمور میں سندھ میں پہنچا، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب آباد ہیں جن میں بیا سرہ، ہیرانی، عمانی، بصری، بغدادی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں، یہ لوگ یہاں متاہل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ان مسلمانوں میں بڑے بڑے تاجروں کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن اسحق صنداپوری دھنداپور یعنی گوا، اور بیا سرہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے واحد کو بیسرا اور جمع کو بیا سرہ کہتے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ قامہل، سندان، چیمور اور کنبات میں جامع مسجدیں ہیں، اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں۔ نیز اصطخری نے لکھا ہے کہ کنبات سے چیمور تک بلہرا کی عمارتیں ہیں سے ہے، یہ علاقہ بلاد کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں، اور

قدم سب سے پہلے اسی خوش قسمت خطہ ہندوستان پر پڑے، ۱۵۰۰ء عہد فاروقی میں حضرت
حکمران ابوالعاص ثقفیؓ کی قیادت میں متطوعین اسلام کا جو مقدس قافلہ تھانہ اور بھڑوچ میں اتر اٹھا
وہ یہاں پر اسلام کا پہلا مقدس نشان تھا، اسی چراغ کی روشنی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم
سجائی گئی، چنانچہ ۱۳۲ھ کے بعد خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن
عمر و ثعلبی نے عمرو بن حمل کو گجرات کی مہم پر روانہ کیا اور اس نے بھاڑ بھوت اور گندھارا بھڑوچ
پر بحری حملہ کیا، اور گندھارا کے بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تعمیری
نشانی ہے جو مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، ۱۹۵ھ کے حدود میں فضل بن ماہان نے سندان پر قبضہ
کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی جس کے منبر پر خلیفہ مامون کے لیے دعا کی، اس دیار میں
یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سندان پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں دیدیا
تھا جو اسے مدتوں آباد کیے ہوئے تھے، اصطخری نے ۲۴۰ھ کے حدود میں قاہل، سندان،
چیمور، اور کنہانت میں جامع مسجدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں اسلامی عبادات کھلے بندوں
جاری تھیں۔ یاقوت حموی نے چیمور کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں
نماز باجماعت ہوتی تھی۔ نیز اس نے قاہل کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں باقاعدہ نماز
ہوتی تھی۔ تھانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمان بھی
آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں
دولت ماہانیہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، مستودی نے ۳۳۰ھ اور ۳۳۵ھ میں ان علاقوں کی حیات
کی ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے
آباد رہتی ہیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۴۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۴۳۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۷۶۔

۴۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۴۰۷۔ ۵۔ ج ۱ ص ۱۸۔ ۶۔ ج ۱ ص ۷۱۔

مسلم شخصیتوں کی یادگاریں | مسلمانوں کے دینی آثار اور جرائع و مساجد کے علاوہ قدیم زمانہ سے ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاریں کارناموں کے

آثار و علامات بھی پائے جاتے تھے، منصور بن حاتم نحوی کا بیان ہے کہ راجہ داہر اور اس کے قاتل دونوں کی تصویریں یا مجسمے بھڑوچ میں بنائے گئے تھے یہ سندھ کا راجہ داہر محمد بن قاسم کی جنگ ۹۱ھ میں مدائن کی روایت کے مطابق بنی کلاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور ابن الکلبی کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن ثعلبہ بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو اہل ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت روئے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی۔ کیرج کی تعیین نہیں ہو سکی، اگر یہ گجرات کا شہر کھڑہ ہے جو آجکل بڑودہ کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درختِ شہادت | ان انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدرتی یادگار بھی پائی جاتی تھی، جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگرور

کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین بچوں میں کلمہ لکھا ہوتا تھا، بزرگ بن شہریار ناخدا نے عجائب الہند میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جانے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے نواجی مانگیر میں جو بلاد الذہب (سودنے کے دیس) کا دار الحکومت ہے، ایک درخت دیکھا تھا جو نار جیل کے درخت کے مانند بنا ہوا تھا، اس میں سفیدی پے ہوئے سرخ رنگ کا پھول ہوتا تھا، اور اس پھول میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوتا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے بلبار میں راجہ جرنٹن کوبیل کے ذکر میں اس کے مندرجہ اعلیٰ کے مسلمان ہونے کا تذکرہ کیا ہے، اور لکھا ہے کہ میں نے خود اس کی تعمیر کردہ جامع مسجد کے سامنے ایک ہر ابھر درخت دیکھا ہے جس کے پتے انجیر کے پتے کی طرح بلکہ اس سے بھی

نرم و نازک تھے، اس کا نام یہاں پر درخت شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم خزاں میں اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی مائل ہو جاتا ہے، جس پر قدرت کے قلم سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوتا ہے، فقیہ حسین اور دوسرے ثقہ لوگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ پتہ دیکھا ہے اور اس کی تحریر پڑھی ہے، جب اس کے گرنے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں ہی طبقے کے لوگ اس درخت کے نیچے آکر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرتا ہے تو اُدھا مسلمان لے لیتے ہیں اور اُدھا غیر مسلم راجہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مریضوں کو شفا پہنچاتے ہیں، اسی پتہ کو دیکھ کر کوئل کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اُتر سے ثابت ہے، بعد میں ایک راجہ نے اس درخت کو جڑ سے کٹوا دیا تو اور بھی ہر بھر اہو کر پھلا پھولا اور وہ راجہ جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر محترم و مقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے بارے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟

سندھان کی زبان لاری پٹی جو اس کے ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی | راجہ بلہرا کے دیس میں جو موجودہ گجرات اور مہاراشٹر پر مشتمل تھا اس زمانہ میں دو زبانیں بولی جاتی تھیں، علاقہ گجرات کے لوگ کیر یہ زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کھیرا کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر کے عوام لاریہ زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لاری کی طرف منسوب تھی، جسے ہم کوئی نام نہ نہیں کہہ سکتے ہیں، سندھان چونکہ بحر لاری کی ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام زبان لاریہ تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ :

ولفتہ اهل المانکیر۔ وہی دار مملکتہ البلہرا مانکیر سنگھ، جو کہ بلہرا کا دار الحکومت ہے، کیریت، مضافۃ الی الضیق، وہی کیر، یہاں کے باشندوں کی زبان کیر ہے جو

ولفۃ ساحل قتل صیمور، و صوبارہ علاقہ کھیرا کی طرف منسوب ہے، اور اس کے
 وقانہ وغیرہ ذلک من مدان ساحل ساحل مثلاً جیمور، سوپارہ، تھانہ، اور دھسے
 لاریہ، و بلادھم مضافۃ الی ساحلی شہروں کی زبان لاریہ ہے، یہ شہر
 البحر الذی ہم علیہ وهو اس سمندر کی طرف منسوب ہیں جس کا نام
 لاروی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندان اور اس کے اطراف و جوانب کے ساحلی علاقہ کی زبان بھاروی کی
 نسبت سے لاریہ تھی جسے آج ہم کو کئی یا مرہٹی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندان اور اطراف میں آباد
 عربوں کی زبان عربی رہی ہوگی، بلکہ آج تک بمبئی میں بولی جانے والی متعدد زبانوں میں عربی
 زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانیوں کے دور اقتدار و حکومت تک ہندوستان میں
 سندان میں ماہانی دور کے علوم و علماء مسلمانوں کو کوئی مرکزیت حاصل نہیں ہو سکی تھی،

اٹھائیس اسیس سالہ دور حکومت عالم اسلام میں وہ مقام و شہرت نہ پاسکا جو اسے اسلامی
 علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بناسکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز سندھ
 تھا، جہاں پورے عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باغ و بہار بن کر آباد تھی، البتہ تیسری اور چوتھی
 صدی کے بعد سے ہندوستان کے یہ علاقے بھی عرب سیاحوں اور عالموں کی گزرگاہ بن گئے، اور
 سندان اپنی گزشتہ روایت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پُرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت
 و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں سلیمان تاجر ابو زید سیرانی، مسعودی، ابن خرداذبہ، اصطخری، ابن
 حوقل، ابن ستر، ابن نفیع ہمدانی وغیرہ کے لیے سرزمین سندان بڑی جاذبیت رکھتی تھی،

منصور بن حاتم نحوی اور ابو عیاد بختری سندان میں اس کے باوجود اہل باہان کے دور
 حکومت میں سندان میں بعض اہل

کمال آئے اور انھوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام منصور بن حاتم غویٰ نزلی ہند کا ہے، یہ آل خالد بن اسید کا غلام تھا، اور مدنتوں گجرات کے علاقہ میں رہا اس نے یہاں کی اسلامی روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری تاریخ اسی کی روایت کی رہیں منت ہے، اسی طرح منصور بن حاتم نے بھڑوچ میں سندھ کے راجہ اور اس کے قاتل کے تصور کیے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے وہیل کے برتا خانہ کے میناروں کو معتمم کے زمانہ میں توڑ کر جیل خانہ بنانے کی روایت کی ہے اس کی ان روایتوں کو بلاذری نے فتوح البلدان میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر تجربی کا ہے جو اس زمانہ میں سندان آیا، اس نے اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، تجربی خلیفہ متوکل اور فتح بن خاقان کا درباری شاعر تھا، ۲۸۵ھ میں فوت ہوا، وہ سندان آنے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد رکت البحر فی امواجه و رکت ہول اللیل فی بیاس

میں نے سمندر کی موجوں پر سواری کی ہے اور دیائے بیاس کا پیرہول رات میں سفر کیا ہے،

وقطعت اطوال البلاد و عرضہا ما بین سندان و بین سیحان

اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سیحان کے درمیان طے کیا ہے،

عباسی دور کا دوسرا مشہور شاعر ابو العتاهیدہ اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں

کی ایک برادر از خانہ جنگی کا مرثیہ لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دو نزدیکے چند اباب علم و فن | ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور کسی علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ

اس دور میں سندان کے قرب و جوار میں علماء و محدثین اور اباب فضل و کمال موجود تھے، جو دوسری اور تیسری صدی میں عالم اسلام کے علماء کے ہمسر تھے، سندان کے قرب و جوار کے ایسے چند

علماء کے نام درج کیے جاتے ہیں جن کے وجود سے ہندوستان کا علاقہ ظلی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا تھا، اور ان کی بزم میں علوم و فنون کی ششیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن ابوزید ہلمانیؒ مولیٰ عمر بن خطابؓ، یہ ابنائے یمن میں سے تھے، بخران میں قتل قیام تھا، روایت حدیث میں سے ہیں، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، نافعؓ، ابن حبیرؓ سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت تابعین میں ہے ساکنانِ بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبدالملک اموی کے دور میں فوت ہوئے، ہلمان ہلمان کا معرب ہے، یہ مقام گجرات میں بھیل اور گوجر کا دارالحکومت تھا،

محمد بن عبدالرحمن ہلمانیؒ کو فیؒ | یہ بھی اپنے باپ کی طرح مولیٰ عمرؒ کی نسبت سے مشہور ہیں، انھوں نے اپنے والد عبدالرحمن ہلمانی وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیع حارثی، محمد بن حارث بن زیاد حارثی، محمد ابن کثیر عبدی، ابوسلمیٰ موسیٰ بن اسمعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علمائے جرح و تعدیل نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی احادیث کو غیر معتبر بتایا ہے۔
شہر کے درمیان فوت ہوئے؛

محمد بن حارث ہلمانیؒ | انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد نے محمد بن عبدالرحمن ہلمانی سے روایت کی ہے،

محمد بن ابراہیم ہلمانیؒ | عبداللہ بن عباس بن ربیع بخاری نے آپ سے روایت کی ہے۔

بلاذری نے فتوح البلدان میں راجہ داہر کے قتل کے بعد محمد بن قاسم کے پورے علاقہ سندھ پر قابض ہونے

ابو محمد ہندی بغدادیؒ | انھوں نے ابوالفرج سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد مدائنی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا؛

یزید بن عبد اللہ قرشی بیسریؓ | آپ کا تذکرہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعدیل میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے عمر بن محمد عمری سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرخ نے روایت کی ہے،

سماعی نے کلمہ کی نسبت میں
ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہی بغدادی عودیؓ | ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن

سلیمان بن یوسف بن اشعر و سینداد عودی کلہی کا ذکر کیا ہے، انھوں نے بغداد جا کر ابوالمہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام اعظمؒ کی مرویات کی بہت زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن حسن شاداں بزاز نے روایت کی، آپ جنوبی کی مشہور و قدیمی بندر گاہ کلمہ کے رہنے والے تھے۔ عود کی تجارت کرتے تھے۔

موسیٰ سیلانیؓ | ابن ابی حاتم زاریؓ نے کتاب الجرح والتعدیل میں اور ابن اثیرؒ نے باب میں موسیٰ سیلانی کا تذکرہ کیا ہے، حضرت انس

بن مالکؓ کی خدمت میں حاضری دی ہے، امام شعبہؒ نے آپ سے روایت کی ہے تابعی ہیں، یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق فرمائی ہے، جزیرہ سلون کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرف ہے۔

ابو القاسم جعفر بن محمد سرندیؓ | امام ابن جزری نے غایتہ النہایہ فی طبقات القراءین آپ کا تذکرہ کیا ہے، آپ نے مشہور مقرئ امام قبلؓ

سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ سے ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان طرازی نے فن قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زمانہ میں مشہور ائمہ تجوید و قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کسبیؓ | حافظ حدیث اور مسند کتب کے مصنف ہیں، اور ان کا نام عبد الحمید ہے مگر تخفیف کر کے صرف عبد بولا جاتا ہے،

جوانی میں علمی اسفار کر کے یزید بن ہارون، محمد بن بشر عبدی، علی بن عاصم، ابن ابی ندیک
 حسین بن علی جعفی، ابواسامہ اور امام عبد الرزاق وغیرہ سے حدیث کا سماع فرمایا اور ان سے
 امام مسلم، امام ترمذی وغیرہ نے روایت کی، امام بخاری نے بخاری میں تعلیقاً ایک
 روایت درج کی ہے ۲۴۹ھ میں وصال فرمایا علمائے طبقات و رجال نے آپ کو سمرقند
 کے قریب مشہور شہر کش یا کس کی طرف منسوب کیا ہے، مگر یا قوت حموی نے معجم البلدان میں
 کس کے بیان میں آپ کو ہندوستان کے ساحلی شہر کچھ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔
 وکس ایضاً مدنیۃ باض الہند نیز کس ہندوستان میں ایک مشہور شہر ہے جس کا
 مشہورۃ ذکر فی المغازی و من تذکرہ مغازی کی کتابوں میں ہے اور اس کی طرف
 - ینسب الیہا عبد بن حمید بن نصر منسوب علماء میں عبد بن حمید بن نصر کئی ہیں۔

فتوح البلدان وغیرہ میں اس کو کش اور قصبہ بھی لکھا ہے،

۱۵ھ میں ہندوستان پر تین اسلامی دولت ماہانہ سجان کے بیان میں بلاذری کی روایت
 حملوں کی ایک اور مستند روایت درج کی گئی ہے جس میں عہد فاروقی میں ۱۵ھ
 میں تھانہ، بھڑوچ اور دبیل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز یا قوت حموی
 کی روایت بھی صحت کی گئی ہے جس میں غوردبیل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے
 علاوہ ایک تیسری مستند ترین روایت امام ابن حزم کی کتاب جمہرۃ انساب العرب میں موجود
 ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان
 کے تین شہروں میں غزوہ کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:-

عثمان منہم من خیار الصحابة، ولألاہ اور عثمان اپنے بھائیوں میں بہترین صحابی ہیں، ان کو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم الطائف وغیرہ فار علیہ السلام نے طائف کا حاکم بنایا تھا، اور انھوں نے فارس اور ہندوستان کے
 دلائخۃ من بلاد الہند، ولہ فتوح۔ تین شہروں میں جہاد کیا، نیز بہت سی فتوحات ہیں۔

فتوح البلدان بلاذری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی حکم کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی مغیرہ کو خوردیل کی مہم پر روانہ کیا تھا، مگر معجم البلدان میں یا قوت جموی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خوردیل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح ہے کہ خود حضرت عثمان ثقفیؓ نے ہندوستان کے ان ہر سہ مقامات میں غزوہ کیا ہے، بہر حال عہد فاروقی میں ہندوستان پہلا سلامی حملہ کی یہ تین مستند تصریحات ہیں، اگر حضرت عثمان ثقفیؓ ہی یہاں تشریف فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے۔

دوسری صدی میں سندھ میں موسیٰ بن کعب بن عتبہ بن غادیہ تمیمی خلفائے عتبہ بن کعب تمیمی کی بغاوت اور اس کا قتل عباسیہ کے سرگرم داعیوں میں تھا، اور بنو امیہ کے مقابلہ میں بنو عباسیہ کے حق میں پروپیگنڈہ کرتا تھا، اس کے لڑکے عتبہ نے سندھ میں شورش برپا کی، جس کے نتیجہ میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے: وثار ابن عتبہ بالسند فقتل موسیٰ تمیمی کے بیٹے عتبہ نے سندھ میں شورش کی اس لیے وہ قتل کر دیا گیا غالباً عتبہ تمیمی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں، یا عباسی دور کے شروع میں ہوئی تھی، جبکہ خلافت کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امراء اور بااثر افراد اپنے اقتدار کے لیے کوشش کر رہے تھے۔

حضرت سعد بن ہشام انصاری | حضرت سعد بن ہشام بن عامر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ مدنی تابعی کی مکران میں شہادت حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجلہ تابعین میں ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابوہریرہ اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے حمید بن ہلال، زرارہ بن ابی ادنی، حمید بن عبد الرحمن حمیری اور امام حسن بصری وغیرہ نے روایت کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ میں لکھا ہے: قُتِلَ سَعْدٌ فِي رَضْمِ مَكْرَانَ، عَلِيٍّ أَحْسَنَ سَعْدِ مَكْرَانَ مِمَّنْ دِينٌ وَدِيَانَتُكَ أَعْلَىٰ أَعْيَارٍ

لہ جہرۃ انساب العرب ص ۲۱۴۔ یہ اہم معلومات مدینہ منورہ میں جہرۃ انساب العرب کے مطالعے کے وقت ملیں۔

حالی:

رہتے ہوئے شہید کیے گئے۔

تہذیب التہذیب میں ابن جان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سعدؓ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، نیز سیار بن حاتم کی کتاب انبہد کے حوالہ سے سعد بن ہشام اور ایک اور بزرگ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، اسی طرح تقریب التہذیب میں استشهد بارض الهند موجود ہے، حضرت سعد بن ہشام دوسری صدی کے وسط میں کمران کی کسی جنگ میں شہید ہوئے،

چند مزید سنی، دیلمی اور منصور بن علی، ابو اسحق ابراہیم بن سندی بن علی بن ہیرام اصفہانی، آپ نے محمد بن ابو عبد الرحمن مقرر، ابو محمد بن زیاد زیاد دی سے روایت کی ہے، اور ابراہیم بن محمد حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن جعفر، محمد بن یوسف، اور سلیم بن احمد نے آپ سے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی نے ایک اسطہ سے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب اصول بتایا ہے جو سرخ رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے، سنیوں میں فوت ہوئے سنیوں میں موسیٰ بن اننت، سندی اصفہانی، آپ نے امام مالکؒ اور امام شریکؒ سے روایت کی ہے، آپ کے عمر بن شاکر نے روایت کی ہے، ۱۲۵ھ میں کوفہ میں فوت ہوئے عقیلی نے کتاب اصہبان میں آپ کا

شمار اصفہانی علماء میں کیا ہے۔ عبد الحسین بن یحییٰ دیلمی آپ نے ولید بن مسلم دمشقی سے، اور آپ سے ابو القاسم شعیب بن احمد دیلمی نے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی دو واسطوں سے آپ سے روایت کی ہے، اور تاریخ اصفہان میں ابو القاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی کے تذکرہ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ فضل بن احمد اصفہانی ہاشمی منصور بن، آپ نے منصور سے بغداد جا کر حدیث کی روایت کی، ہدیہ بن خالد سے حدیث کی تعلیم پائی، فضل بن صالح منصور بن کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو حمزہ ہریم بن عبد اللہ بن فرات سندی اصفہانی، آپ نے محمد بن راشد صاحب ابی داؤد، اور اسحاق بن عبد اللہ سے روایت کی اور آپ کے بعد ان، ابو یعلیٰ اور ابن رستم نے روایت کی، آپ نے ۲۳۳ھ میں اصفہان میں حدیث کی روایت کی ہے۔ دیلمی اور دیلمیان انگریزوں نے معجم ماہستج میں لکھا ہے کہ دیلمی سندھ میں مشہور شہر ہے، اسے دیلمیان بھی

۱۔ تاریخ کبیر جلد ۲، قسم ۲، ص ۷۶، نیز تہذیب التہذیب ج ۲، ص ۲۸۳، و تقریب التہذیب ج ۱، ص ۱۸۹۔ ۲۔ ان حضرات کے حالات امام ابو نعیم اصفہانی کی تاریخ مدینہ اصفہان قلمی سے کتب خانہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں ۲۴ محرم ۱۳۸۹ھ کو نقل کیے گئے ہیں۔

کہتے ہیں، ابو عمرو نے ثعلب سے اور انھوں نے ابن الاعرابی سے دیبلان کی سند میں شک کی تعریف میں یہ شعر نقل کیا ہے،

كَأَنَّ ذِرَاعَهُ الْمَشْكُولَ مِنْهُ سَلِيبٌ مِنْ رِجَالِ الدَّيْبِلَانِ

گویا اس کا مضبوط اور فرہ ہاتھ دیبلان کے لوگوں سے چھینا ہوا ہے

دیبلان سیاہ رنگ کے لوگوں کی کان ہے۔۔۔ جو البقی نے کتاب العرب میں لکھا ہے کہ داہر دیبل کے راجہ کا نام تھا، مشہور شاعر جریر نے خلیفہ ولید بن الملک کی مدح میں دیبل کا ذکر یوں کیا ہے:

وَارِضٌ هِيَ قُلُودٌ قَدِ قَهَرَتْ، وَدَاهِرٌ وَتَسْعَى لَكُمْ مِنْ أَلِ كَسَى النِّوَاصِ

آپ نے ہر قتل اور داہر کی سرزمین کو رام کیا اور آپ کے لیے کسریٰ کے خاندان کے خدام دڑ رہے ہیں

وَأَذَتْ إِيْلِكَ الْهِنْدُ مَا فِي خَصُونِهَا وَمِنْ أَرْضِ صِينِ سِتَانِ عِجْبِ الطَّلَافِ

ہندوستان نے اپنے قلعوں میں جو کچھ تھا آپ کو دیریا اور سرزمین چین سے آپ کے پاس عمدہ عمدہ سامان لائے جاتے ہیں

مقامات کے ناموں میں آخر میں الف نون کا اضافہ ۱۴۸ھ میں بصرہ میں آباد کرنے کے بعد سے ہوا، اور اس کے مختلف نواحی اور قطائع کے نام اس طرح رکھے گئے؛ جیسے قطیعہ حفص بن ابی العاص حفص

قطیعہ ابو امیر بن ابی العاص بیتان، قطیعہ حکم بن ابی العاص حکمان وغیرہ، بعد میں یہ طریقہ عام

ہو گیا اور دیبل کو بھی اسی طریقہ پر پکارا گیا، جریر کے ان اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور خلافت

میں سندھ کا علاقہ بڑی اہمیت رکھتا تھا، اور یہاں سے دربار خلافت کا خصوصی تعلق اور ربط قائم تھا،

چند قدیم مقامات کے جدید نام

جناب مولانا محمد سلیم صاحب شاہ ولی اللہ اور نیشنل کالج منصورہ، مغربی پاکستان نے سندھ اور اطراف سندھ کے

چند قدیم مقامات کے نئے نام اور حالات ہمارے پاس روانہ کیے ہیں، ہم مولانا موصوف کے اس

علمی و تحقیقی تعاون پر ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے ان کو درج کرتے ہیں:-

معجم ہائیم من اسرار البلاد والمواضع، ۵۶۹، جمع مصر ۱۳۶۳، کتاب العرب جو البقی ۳۲، دہ ۲۵، قلی ۲۵، یہ دونوں حوالے بھی کتب خانہ شیخ الاسلام حاکمیت مدینہ منورہ میں، ۲۵، محرم ۱۳۸۶ء کو نقل کیے گئے، فتوح البلدان۔

راؤنڈ سنگی زبان میں آجکل اس کو اؤٹڈ کہتے ہیں، روہڑی اسٹیشن سے ۴ میل جنوب میں واقع ہے۔
کھنڈرات دور دور تک پھیلے ہوئے ہیں، البتہ یہاں ایک چھوٹا سا جدید العہد کاؤں آباد ہے۔

راج (سابق ریاست بھادپور میں احمد پور مشرقیہ کے پاس مشہور مقام ہے، جلالی پیروں کا مستقر ہے، اب
بھی کی قدر حجام نام ہے، قبرستان دور تک پھیلا ہوا ہے، اسکی تاریخ مولانا نور احمد بلوچ ملتان نے شائع کر دی ہے۔
(ارمائل) ارم بیل، جدید دور میں قلات ڈوئین کے ضلع ٹس بیل کا صدر مقام ہے، کراچی سے ۶۰ میل شمال میں ہے
ریامیان) یغناستان میں واقع ہے، کوہ ہندوش کو کاٹ کر بودھ کا ۴۰ فٹ لمبائی و ہاں کھڑا ہے۔

دہنہ) یہ بنوں ہے جو پشاور کشری کی مشہور فوجی چھاؤنی ہے، گربنہ کے متعلق میر خیاں ہے یہ ہنڈ (HUND) کی
تصفین ہے، بنہ اور لاہور کا تذکرہ ساتھ ساتھ آیا ہے، دریائے سندھ پر آج بھی ایک گھاٹ موجود ہے
جس کا ایک کنارہ ہنڈ ہے، اور دوسرا کنارہ لاہور جیسے روہڑی سکھر، اس لیے گمان غالب ہے کہ یہ ہنڈ ہے بعد
کے کاتبوں اور پڑھنے والوں نے اس کو بنہ بنادیا، ورنہ وہاں سے ۴۰ میل دور ہے، اس لیے بنہ بنوں نہیں ہے۔
دبیرون) اس کی اصلی شکل بیرون ہے، حیدر آباد سندھ اس کا جدید نام ہے۔

دیسبل) آجکل اس کو مجبور کہتے ہیں، یہ لب ساحل ٹیلہ ہے، حال ہی میں کھدائی ہوئی ہے، محمد بن قاسم کے
دور کی مسجد نکل آئی ہے، جس پر کتبہ ایک سو نو رقعہ دانتی ہجری کا ہے، کراچی سے ۲۳ میل جنوب کی سمت واقع
ہے، تھڑے کراچی سے ۶۰ میل ہے، اس لیے یہ تھڑے نہیں ہو سکتا۔

رجبال قفص) بلوچستان کے بوٹی پہاڑوں کو عربوں نے جبال قفص لکھا ہے، جن کو آج کل سارا دان، اور
جھالاوان کی پہاڑیاں کہتے ہیں، غائباً کوچ سے یہ لفظ قفص بنا ہے، کوچ بلوچ کے الفاظ فردوسی کے
شاہنامے میں ملتے ہیں، بلوچ پاکستان میں، اور کوچ افغانستان میں آباد ہیں،

ریوستان) سیوہن ضلع دادو میں لعل شہباز کے فرار کی وجہ سے مشہور ہے۔

(قیقان) قدیم زمانہ میں قلات میں کوئی مقام تھا، البتہ وہاں یکسانی گھوڑے اب بھی مشہور ہیں۔
دقندھارا) اس کو ہندی میں گندھار کہتے ہیں، یہ ریاست پشاور اور راولپنڈی کے علاقوں کا قدیم
نام ہے، یہاں بودھ مذہب کو فروغ ہوا تھا، اسی وجہ سے یہاں کی گندھارا تہذیب مشہور ہے، اور

افغانستان میں ایک مشہور شہر ہے عربوں کے حملہ میں وہی مقصود ہے (گجرات کے ضلع بھڑوچ میں بھی گندہارا نام کی ایک قدیم بندرگاہ اور سیتی ہے، بروص (بھڑوچ) اور باربد (بھڑوچ) کی فتوحات کے سلسلے میں بلاذری نے اسی گندہارا کو قندھار لکھا ہے)۔

رقصدار (آجکل اس کو خضدار کہتے ہیں، یہ قلات ڈویژن کا جدید زیر تعمیر دارالخلافہ ہے، قدیم عہد میں خوارج کا مرکزہ چکا ہے، دارالبیضا اس کے پاس ہی آباد تھا۔

رقنداہیل (یہ بھی قلات ڈویژن میں واقع ہے، آج کل اس کو گنڈاؤہ کہتے ہیں، حال ہی میں ایک مستقل ضلع قرار دیا گیا، وڑہ بولان اسی میں واقع ہے،

رقنر پور غالباً یہ تصحیف ہے، شاید اصل فنر پور ہوگا، علاقہ مکین اس میں پنج گور کے نام سے ایک قدیم شہر اب تک موجود ہے (پنج گور کا فنر پور یا فنر پور ہو جانا محل نظر ہے)۔

(لاہور) عرب دور میں مشہور شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفرہ کے یہاں آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، یہ تو عہد غزنوی میں آباد ہوا ہے، العبدہ دریائے سندھ پر انک کے اوپر تر بیلہ کے پاس نو ہڑ ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، جسے پال نے ملغان چھوڑ کر پہلے اکی کو دارالسلطنت بنایا تھا، محمود کا پہلا حملہ اسی پر تھا، نہ راوی کے کنارے لاہور پر، لاہور کے عرب دور میں نہ ہونے اور غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد درکار ہیں)۔

زمیندار ساحل مکران پر ایک قدیم قوم تھی، قدیم ایران میں اس کی ایک ریاست میدیا (MEDIA) بھی تھی (مید کے بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں کے اندر ملاحظہ ہو)۔ منصورہ اور محفوظہ سندھ کے ضلع ساگھر کے شہر شہدادپور سے ۹ میل مشرق میں حمزہ او نہر ہے، اس نہر سے ۹ میل پر منصورہ کے وسیع و عریض کھنڈرات پڑے ہیں، سال گذشتہ سے محکمہ آثار قدیمہ نے یہاں کھدائی کی ہے، آجکل عوام اس کو ڈنڈہ کہتے ہیں، دیور کوئی موہوم راجہ گذرا ہے، ردولوارائے اور کاراجہ تھا جو بعد میں برہمن آباد میں آگیا تھا، اس کا بھائی چھوٹا امرانی مسلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری کتاب رجال اسند و الہند میں موجود ہے، شاید اسی راجہ ردولوارائے کو ردولور بنایا گیا ہو)۔

برہمن آباد یہاں پر ایک چھوٹا سا گاؤں بامنا (نون ثقیلہ) بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی بگڑی ہوئی شکل ہو وہاں سے یہ راقم السطیہ منصور عباسی کا دینا رالایا جس پر ۵۸۰ھ میں دمانہ لکھا ہوا ہے، اور اب وہ اس کالج کے دارالانشاء (میوزیم کی زمینت ہے)۔ (مکتوب منصورہ ختم ہوا)

لے یہ مکتوب منصورہ ۳۰۰ بیج الاول ۳۸۶ھ مطابق ۹۲۶ھ میں لکھا گیا تھا۔

(۲)

دولت ہمارے منصورہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہتبار بن اسود اسدی قرشی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، بعد میں مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی اور وصال نبویؐ کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آدمی تھے، ان کی اولاد میں بھی اولوالعزمی کے اوصاف موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں جہاں ان کی اولاد رہی، غلبہ و اقتدار اور شان و شوکت کی مالک بن کر رہی۔ ان ہی میں سے ایک شخص منذر بن زبیر ہتباری بنو امیہ کے دور میں سندھ آکر آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور ملکی حالات نہایت ابتر تھے، منذر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جزیرہ کے شہر قرقسیا میں غلبہ و اقتدار کی مگر ناکام ہو کر سو فی پا گیا، سندھ میں اس کا خاندان وقت اور حالات کا منتظر رہا، یہاں تک کہ اس کے پوتے عمر بن عبد العزیز بن منذر بیماری نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خطبہ جاری کیا، یہ ماتحتی برائے نام تھی، اور اس حکومت کو ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس میں کئی کامیاب اور نامور حکمران گذرے ہیں، جنہوں نے سندھ کی بناوٹوں اور تشویش کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور بڑی مقبولیت پائی۔

حضرت ہتبار بن اسود بن مطلب بن اسد بن عبد العزیز
 حضرت ہتبار بن اسود اسدی قرشی بن بقیہ قرشی اسدی رضی اللہ عنہ، فتح مکہ کے بعد مقام

حجرانہ میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تصور معاف فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ستانے میں بہت پیش پیش رہتے تھے۔

ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالعاص نے مدینہ روانہ کیا تو ہبتار بن اسود نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی سواری کا بیچا کیا اور ہودج کے قریب جا کر سواری کو نیزہ مارا، جس سے ان کا حمل ساقط ہو گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انسانیت سوز حرکت اور سنگین جرم پر اظہارِ نفرت فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ ہبتار بن اسود جہاں ملے، اسے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، آگ کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اس واقعہ کے بعد ہبتار مدقوں روپوش رہے، یہاں تک کہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو عام کا شہرہ سن کر خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے کلمہ شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی دھمکی کے بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر عجم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، مگر جب آپ کا رحم و کرم یاد آیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام پھیلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ سن کر آپ نے ہبتار کا قصور معاف فرمادیا۔

ہبتار اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک مکہ میں رہے، پھر مدینے چلے آئے، یہاں آنے پر بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت پر طعن و تشنیع کرنے کے لگے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو جواب دو، الغرض یہ بات بھی ختم ہو گئی، اور حضرت ہبتار مدینہ میں خوشگوار زندگی بسر کرنے لگے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہبتار بن اسود کے مکان کی طرف سے گزرے تو اندر سے غنا اور رون کی آواز آئی، معلوم ہوا کہ ہبتار کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو ناپسند فرمایا، اصحابہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت ہبتار ملک شام چلے گئے تھے، اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی!

موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں ابوالیوب انصاریؓ

ہبتار بن اسودؓ دونوں حضرات حج کے موقع پر یوم نحر کو مکہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ وہ اس سال عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اور آئندہ سال اگر حج ادا کریں۔

ہبتار شاعر بھی تھے، بعض قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی وفات ۳۷ھ کے بعد ہوئی،

ہبتار کی اولاد ہبتار بن اسود کی اولاد میں سے تین لڑکوں کے نام معلوم ہو سکے ہیں، ایک علی بن ہبتار جن کے پوتے یحییٰ بن عبد الملک بن علی بن ہبتار بن اسود ہیں، دوسرے

عبد الرحمن بن ہبتار جن سے سندھو کے ہتاری حکمرانوں کے مورث اعلیٰ عمر بن عبد العزیز بن منذر بن عبد الرحمن بن ہبتار بن اسود ہیں اور تیسرے لڑکے کا نام اسمعیل بن ہبتار ہے جسے مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل کیا اور اسی کے ساتھ سرکشوں کی ایک جماعت کو بھی بڑبھجایا۔

اسمعیل بن ہبتار بن اسود کا قتل قتال کلابی کے ہاتھوں اسمعیل بن ہبتار بن اسود کے قتل کا واقعہ کتاب الجفر اور کتاب الاغانی میں مختلف

طریقوں سے لکھا ہے، ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب الجفر میں لکھا ہے کہ قتال کلابی رجمان بن حبیب بن مضر بن عامر نے اپنے چچا زاد بھائی زیاد کو قتل کیا، اور مدینہ میں قید کیا گیا، اس زمانہ میں مدینہ کا حاکم مروان بن حکم تھا، اور جیل کا داروغہ ایک قریشی آدمی اسمعیل بن ہبتار بن اسود بن مطلب بن اسد تھا، اس نے امیر مدینہ کے یہاں قتال کلابی کی شکایت کی کہ وہ جیل میں اکثر یہ شعر پڑھا کرتا ہے۔

اذا شئت غناني على ظهر شرجع نواعم بيض من قريش وعامر

امیر نے قتال کے پاس آدمی بھیج کر دریافت کیا کہ کیا تم نے یہ کہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں نے یہ کہا ہے

اذا شئت غننتي القبود وساقني الى السجن اعلا ج الامير الطماطم

یہ باتیں چلی رہی تھیں کہ مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتال سے کہا کہ کیا یہ بات

تمہارے لئے بہتر ہوگی کہ میں تم کو تلوار دوں اور ایک سواری کا انتظام کر دوں تم بن ہبتار

کو قتل کر کے جیل خانہ سے فرار ہو جاؤ، قتال اس پر راضی ہو گیا مصعب نے اپنا کام کیا اور قتال نے ابن ہبتار سے خواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی نماز جیل خانہ کے باہر صحن میں ادا کرنا چاہتا ہے۔ اس نے نماز کے لیے قتال کو باہر نکال دیا، قتال نے تلوار لے کر نماز پڑھی اور فارغ ہوتے ہی ابن ہبتار کو مار کر جیل خانہ کے اندر کر کے مقفل کر دیا اور سواری پر چڑھ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

تَوَكَّلْتُ ابْنَ هُبَّارٍ وَرَأَى جَعْدًا لَا
وَأَصْبَحَ دُونِي شَابِتَةٌ فَارِدْمَهَا

بَسِيفٍ | هَرَّ لَنْ أَخْبَرَ الدَّهْرَ بِاسْمِهِ | وَبَانَ حَضْرَتِ نَفْسِي إِلَى هُمُومِهَا

ابو الفرج اصفہانی نے انغانی میں بغیر نام لیے ابن ہبتار قرشی کے قتل کو دو طریقوں سے لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن ہبتار قرشی تجارت کی غرض سے یا کسی اموی سے ملنے کے لیے ملک شام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن ہبتار کو قتل کر کے اس کا مال لوٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر عام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے بنی کلاب وغیرہ کے غارتگروں کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے محسوس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت نہ ہو جائے اس لیے اس نے جیل کے داروغہ کو دھوکہ سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے جن میں پہلا یہ ہے۔

اَمْلِمُ! أَثْبَبِي جَدَّ التَّزْبِيلِ أَثْبَبِي بَوْصِلَ أَوْ بَصِرَ مَعْجَلِ

دوسری روایت کتاب المجر سے ملتی جلتی ہے اس میں ہے کہ جس زمانہ میں قتال کلابی اپنے ایک چچا زاد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن ہبتار قرشی اور اس کے چچا زاد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن ہبتار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن ہبتار کے قتل پر آمادہ کیا، اور کہا کہ میں تمہارے پاس کھانا بھیجوں گا جس میں

دشدار لوہا ہڈ گاتم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹ لینا اور پھر ان کو پہن لینا تاکہ شبہ نہ پڑے اور جب وضو کے لیے باہر نکلنا تو سپاہی سے نظر بچا کر بھاگ جانائیں فلاں جگہ مہارانتظار کروں گا، اور مہارے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا، اس ترکیب سے قتال جیل سے نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا رہا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی، اس کے بعد قتال نے ابن ہبیار کو قتل کر دیا۔

ایک ہتھاری کی بلخ میں غارتگری | آخری خلیفہ اموی مروان نے عثرہ نامی ایک شخص کو مصر کا حاکم مقرر کیا، اس نے وہاں کے شور و غلہ پسندوں اور

فتنہ پردازوں کو ۲۸ھ میں گرفتار کر کے کیفر کردار تک پہنچایا اس واقعہ کو ایک شاعر ابن میادہ مری نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد استرني إن كان شيئاً يسترني | معار ابن هبيار علي بلخ والسفر
اگر کوئی بات مجھے پوش کر سکی، تو ایک ابن ہبیار کی بلخ پر بلغار اور اس کا وہاں کا سفر
وحوشة المهدى بمصر حيا دة | وأسياف سحتي استقامت لمصر

اور دوسری بات عثرہ جس نے مصر میں اپنے عمدہ گھوڑے اور تلواریں استعمال کیں کر ایں یہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبیار کا سفر بلخ اور اس پر غارتگری کا پتہ چل رہا ہے کہ ۲۸ھ سے پہلے ہتھاری خاندان کے کسی فرد نے بلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور انوار العزم خوش حال اور صاحب فہم و فراست | ایک ہتھاری ہندوستان اور چین میں
ابن ہبیار کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں

چین کے بیان میں کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرش کا ایک آدمی جو ہبیار بن اسود کی اولاد سے تھا،

۱ کتاب الاغانی ج ۲۳ ص ۲۸ تا ۳۰ طبع بیروت،

۲ کتاب الولاۃ و کتاب القضاۃ، کنز دی ص ۹۱ طبع مصر،

بصرہ میں مقیم تھا، جب ۲۵۰ھ میں صاحب زنج نے بصرہ میں قتل و غارت اور سلب و نہب کا بازار گرم کیا تو یہ شخص سیراف سے نکل گیا، یہ سیراف کے صاحب بصیرت اور خوش حال لوگوں میں سے تھا، وہاں سے جہازیں ہندوستان آیا، اور یہاں جہاز درجہ ہندو گھومتا پھر تارہا حتی کہ شہروں کا پکڑ کائے کشتے چین پہنچ گیا، جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں باریاب ہوا، اور اپنا حسب و نسب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قرابت کا تذکرہ کر کے انعام و اکرام کا مستحق بنا، نیز شاہ چین نے اسے اپنے آثار قدیمہ میں سے بہت سے پیغمبروں اور صحابہ کرام کی تصویریں دکھائیں اس طرح یہ ابن ہبتار چین سے فائز المرام واپس ہوا، اس ابن ہبتار قرشی سے ابو زبیر سیرانی نے ۳۰۳ھ میں بصرہ میں ملاقات کی اور اس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

بس زمانہ یہ ابن ہبتار قرشی تباہی سے دوچار ہو کر ہندوستان کے شہروں کا چکر کاٹ رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا مسکن بنایا۔

منذ بن زبیر ہباری قرشی کی سندھ میں ۱۰۵ھ میں آمد

والی عراق خالد بن عبد اللہ قسری کے حکم سے ۱۰۵ھ میں حکم بن عوانہ کلبی کو سندھ کا حاکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبد الملک اموی کا زمانہ تھا، اسی حکم کے ساتھ منذ بن زبیر ہباری سندھ آیا، بلا ذری نے لکھا ہے،

وکان جد عمر هذا من

عمر بن عبد العزیز کا دادا منذ بن زبیر حکم بن عوانہ کلبی کے ساتھ سندھ آیا۔

وکان هذا من

الکلبی

اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان سندھ کے ایک معمولی سے شہر یانہ میں آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبد العزیز ہباری بھی منصورہ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا کرتا تھا

اس زمانہ میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی فتنوں کا زور تھا یہاں کے عربوں کی قبائلی عنصبت یمانیتہ و نزاریہ کا شباب تھا، بنو عباس کے داعی و مبلغ اندر اندر اپنا کام کر رہے تھے، خوارج کے فتنے عروج پر تھے، غلوئوں کی شورش جگہ جگہ سراٹھا رہی تھی، شعوبیوں کی شراکتیں نام تھیں، ان فتنوں کی وجہ سے عروج و بغاوت اور خود مختاری کی وبا پھوٹ رہی تھی۔ اس کے باوجود ۱۵۵ھ سے ۱۳۲ھ تک سندھ میں ہبازی خاندان کی کسی مخالفت نہ دیکھا گیا نہ سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر ہبازی جس مقصد کو لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے، اس لیے وہ پچیس سے زائد سال تک بانیہ میں خاموشی کی زندگی بسر کرتا رہا، یہاں تک کہ جب بنو عباس کے خاتمہ اور بنو عباسیہ کے اقتدار کا زمانہ آگیا تو اس انقلابی دور میں اس نے سندھ سے مکمل کر قریسیا میں اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔

۱۳۲ھ میں منذر بن زبیر ہبازی کا امام ابن حزم نے تہذیبۃ الانساب العرب میں عمر بن عبد العزیز قریسیا میں خروج اور قتل بن منذر ہبازی کے حال میں لکھا ہے :

وکان جدہ المنذر بن الزبیر عمر بن عبد العزیز کے دادا منذر بن زبیر نے سفاخ

قد قام بقریسیا ایام السفاخ کے زمانہ میں قریسیا میں خروج کیا، جبکہ مزایں وہ فائسک و صہلب

مؤقتاً کر کے سولی دیا گیا۔

ابن خلدون نے بھی منذر بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ارض جزیرہ میں رجبہ مالک بن طوق دریائے خابور کے کنارے ایک مثلث علاقہ ہے،

قریسیا اسی کا ایک شہر ہے، ۱۹۵ھ میں حضرت عیسیٰ بن غنم نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمہ فہری

کو قریسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک فوجی افسر نے رقبہ کی طرح

قریسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں اہل قریسیا نے بغاوت کی تو والی

جزیرہ عمیر بن سعد نے ان کو زیر کر کے، دوبارہ صلح و مصالحت کی، اس کے بعد یہاں پر کوئی شور و شغب برپا نہیں ہوئی یہاں تک کہ بنو امیہ کے زوال پر پھر ہنگامہ نہ سراٹھایا۔

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۳۲ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے خلاف حرال میں طاقت جمع کی، نیز قرسیا، رقعہ، رہار دارا، اور مارون میں شورش اٹھی، قرسیا اور رقعہ کی بغاوت فرو کرنے کے لیے سفاح نے اپنے بھائی ابوجعفر منصور کو بھاری جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، اس نادر ہی کارروائی کے بعد جزیرہ اور شام کے حالات بالکل درست ہو گئے اور ابوجعفر نے جزیرہ ارمینہ اور آذربائیجان میں ۱۳۶ھ تک کامیاب حکومت کی، قرسیا کی اس شورش کے زمانہ میں منذر بن زبیر ہباری نے عباسی حکومت کے خلاف باغیوں کی رہنمائی کی، اور کھل کر مقابلہ کیا جس کی باداٹل میں اسے گرفتار کر کے سو لی دیدی گئی۔

منذر کو گرفتار کر کے سو لی دینا بتا رہا ہے کہ اس نے خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر بنو امیہ کے خیر خواہ ہوں میں تھا، اور سندھ میں اس کی آمدان کی تائید و تقویت کے خیال سے تھی، ورنہ سندھ کے حالات کی ابتری یہاں پر اقتدار حاصل کرنے میں بہت مدد دیتی اور وہ قرسیا کے بجائے سندھ ہی میں اقتدار و غلبہ کی کوشش کرتا۔ ۲۲۶ھ میں عمر بن عبدالعزیز ہباری کی | منذر بن زبیر کی قرسیا میں ناکامی کے بعد سندھ میں پہلی کامیابی | سندھ کے ہباری خاندان کی طرف سے

سیکڑوں سال تک کسی اندرونی یا بیرونی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، یہاں تک کہ ۲۲۸ھ میں منذر کے پوتے عمر بن عبدالعزیز ہباری نے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ ہرکی سے کھل کر مقابلہ کیا جس کا نتیجہ عمران کے قتل کی صورت میں ظاہر ہوا، یہ خلیفہ واثی کا زمانہ تھا، عمران کا یہ مقابلہ خروج و بغاوت یا غلبہ و اقتدار کے نام پر نہیں تھا بلکہ سندھ میں مقیم عربوں کی باہمی قبائلی جنگ نے عینوں اور نزاریوں میں عنایت پیدا کر دی تھی اور دونوں جماعتیں لڑ رہی تھیں، عباسی حاکم عمران بن موسیٰ ہرکی نے اس میں صلح و مصالحت کی کوشش کے بجائے اہل یمن

کاساتجہ دیا، اس پر عمر بن عبد العزیز ہباری نے حجاز کے نزاریوں کی طرفداری کی اور عمران مارا گیا، بلاذری نے لکھا ہے :-

ثم دعت العصبية بين النزائية سندھ میں آباد نزاری اور مین عربوں میں عصبیت والیمانیة، فزار الیہ عم بن پیدا ہو گئی، جس میں عمران مینوں کا طرفدار عبد العزیز الہباری فقطلہ بن گیا، یہ دیکھ کر عمر بن عبد العزیز اس کے دھو غائر لہ مقابلہ کے لیے گیا اور عمران کو قتل کر دیا۔

قاضی رشید بن تریر نے کتاب الذخائر والتحف میں تصریح کی ہے کہ عمران بن موسیٰ بربکی کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۶ھ واثق باللہ کے دور خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبد العزیز ہباری نے قحطانیوں کے مقابلہ میں عدنانیوں کا ساتھ دیکر فتح پائی، جس سے پورے علاقہ سندھ میں اس کا شہرہ ہو گیا اور بڑی حد تک اس کے حق میں زمین ہموار ہو گئی، اس کے باوجود بیس سال تک وہ ظاہری اقتدار و غلبہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۴۶ھ میں دولت ہباریہ سندھ کی تاسیس عباسیہ کے نظام میں ابتری پیدا ہوئی،

اور پوری خلافت میں طرح طرح کے فتنوں نے سر اٹھایا، ان ہی ایام میں عمر بن عبد العزیز ہباری نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام ابن حزم نے جمہور الانساب میں لکھا ہے :-

عم بن عبد العزیز بن المنذر عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن بن الزبیر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ہبار بن الاسود حاکم سندھ، ہبار بن الاسود صاحب السند، خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد فتنہ کے

ولہا ابتداء الفتنة إثر قتل ابستدائی دور میں سندھ کا حاکم بنا۔
المتوکلؑ

عمر بن عبد العزیز ہتباری کا سب سے قدیم تذکرہ اس کے معاصر امام انساب زیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے جمہورۃ نسب قریش و اخبار ہا میں کیا ہے اور عمر بن عبد العزیز کے سندھ پر غلبہ کی تصریح کی ہے، جس کا صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ وہ ۲۵۶ھ سے پہلے سندھ کا بادشاہ بن چکا تھا، ابن حزم کے بیان کی رو سے ۲۴۳ھ میں قتل متوکل کے فوراً ہی بعد وہ سندھ کا حاکم بن گیا، مورخ یعقوبی کا بیان ہے کہ سندھ کے والی ہارون بن خالد نے ۲۴۳ھ میں انتقال کیا تو عمر بن عبد العزیز نے جو کہ سندھ پر قابض تھا دربار خلافت کو لکھا کہ مجھے سندھ کی ولایت دی جائے میں بہت اچھا انتظام کروں گا، خلیفہ نے اس کی یہ درخواست منظور کر کے سندھ کی حکومت دے دی اس بیان کی رو سے قتل متوکل سے پہلے ہی خاندان ہتباریہ کا اقبال سندھ میں شروع ہو چکا تھا، اور مرکز خلافت سے ان کو حکومت کا پروانہ مل چکا تھا، البتہ خود مختاری ابھی نہ مل سکی تھی۔

دولت ہتباریہ منصورہ کے بانی عمر بن عبد العزیز
دولت ہتباریہ کے حکمران اور سلاطین | بن منذر ہتباری قرشی کے علاوہ حکمرانوں کا قاعدہ

نام و نشان نہیں ملتا صرف مسعودی نے اپنے ایک معاصر ہتباری حکمران عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، اس زمانہ میں جو سیاح اور مورخ سندھ آئے انھوں نے یہاں کی حکومتوں کا مختصر تذکرہ ضرور کیا ہے مگر ان کے حکمرانوں کے نام نہیں بیان کیے ہیں البتہ ان کے اجمالی بیان سے کچھ نتائج ضرور نکالے جاسکتے ہیں، عمر بن عبد العزیز ہتباری کے معاصر مورخ و نساب مصعب زبیری ۲۳۳ھ نے عمر بن منذر کے بارے میں لکھا کہ کان قد غلب علی السند و نسب قریشیؑ، یعنی عمر نے سندھ پر غلبہ حاصل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۳۳ھ تک عمر خود ہند کا حکمران تھا اور اس کے دوسرے معاصر مورخ و

نساب، زبیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے اس کے ذکر میں لکھا ہے کہ سندھ کا حاکم آجکل عمر بن منذر کی اولاد میں سے ہے۔ زبیر بن بکار کا انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ میں عمر کے بجائے اس کی کوئی اولاد سندھ پر حکمران تھی، ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے جمہور الانساب میں عمر بن عبد العزیز کے حال میں لکھا ہے کہ سندھ کی حکومت اس کی اولاد میں چلی، یہاں تک کہ اس خاندان کی حکومت ہمارے زمانہ میں سلطان محمود بن سبکتگین کے دور میں ختم ہوئی، ان کا دار السلطنت منصورہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس حکومت کے خاتمہ تک اس میں متعدد حکمران گزرے ہوں گے مگر ابن حزم نے کسی کا نام تک نہیں لیا۔

ابن حوقل بغدادی ۲۵۸ھ نے کتاب صور الارض میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں، یہاں کا بادشاہ ایک قریشی ہے، جو پتار بن اسود کی اولاد سے ہے، اصطخری ۳۴۲ھ نے مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں اور ان کا بادشاہ قریش سے ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ پتار بن اسود کی اولاد سے ہے، یہ اور اس کے آباء و اجداد سندھ پر قابض ہو گئے ہیں۔ مقدسی بشاری بڑا بالغ نظر محقق و سیاح ہے، جس نے اپنی کتاب احسن التقایم ۳۷۵ھ میں لکھی ہے، اس نے بھی اجمالی طور پر صرف اتنا لکھا ہے کہ منصورہ پر ایک الگ سلطان حکمران ہے جو قبیلہ قریش سے ہے، یہ شاہان منصورہ خلیفہ عباسی کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں۔

الغرض سعودی کے علاوہ کسی سیاح نے منصورہ کے ان حکمرانوں کے حالات نہیں بیان کیے بلکہ سب نے صرف اشارے سے کام لیا، یہی حال سندھ کے دوسرے خود مختار حکمرانوں کا ہے کہ ان کے معاصر سیاحوں اور مورخوں نے ان کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی اگر کسی کا نام اور تذکرہ نہیں ملتا تو ضمنی طور سے کسی بات کے سلسلے میں ہوتا ہے،

دولت ہباریہ کے جن حکمرانوں کا تذکرہ ہم کریں گے، ان کا بھی یہی حال ہے کہ کسی بات کے ضمن میں، ان کا کچھ حال معلوم ہوگا اور اتنا بھی غنیمت ہے کہ عرب مورخوں اور سیاحوں نے جا بجا ان کے نام دیدیئے ہیں، ہندوستان کی فارسی تاریخیں تو اس سے بھی محروم ہیں کہ ان میں ان کے نام تک مل سکیں چہ جائیکہ کچھ حالات ملیں۔

عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی | عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن عبد الرحمن بن ہبار
بانی دولت ہباریہ منصورہ سندھ | بن اسود قرشی ہباری بانی دولت ہباریہ منصورہ کا

قدیم ترین تذکرہ اس کے دو معاصرانہ، انس اب مصعب بن عبد اللہ زبیری متوفی ۳۳ھ اور زبیر بن ہمار متوفی ۲۵ھ نے کیا ہے، مگر ان دونوں نے عمر بن عبد العزیز کے بھائی عمر بن منذر لکھا ہے یعنی باپ عبد العزیز کے بجائے منذر کو بتایا ہے اور عبد العزیز کا نام نہیں لیا ہے، البتہ ان کے بعد ورغ و نساب ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے عمر بن عبد العزیز بن منذر لکھا ہے اور ان کے بعد تمام مورخوں اور سیاحوں نے اسی کو اختیار کیا۔

عمر کے دادا منذر کا قیام بصرہ میں تھا، ۵۰ھ میں والی سندھ حکم بن عوانہ کلہی کے ساتھ سندھ چلا آیا اور شہر منصورہ کے جنوب میں بانیہ نامی ایک چھوٹے سے شہر میں سکونت پذیر ہو گیا۔ یہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کا زمانہ تھا، جب پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح کا زمانہ آیا تو وہ سندھ سے نکل کر قریب گیا اور وہاں کے باغیوں کی رہنمائی کی پاداش میں ۱۳۲ھ میں سولی دے دیا گیا، مگر ہباری خاندان نے سندھ کے شہر بانیہ میں رہ کر خلافت عباسیہ سے تعلق قائم رکھا، یہاں تک کہ ۱۱۱ھ میں والی سندھ یحییٰ بن یحییٰ برمکی کے مرنے پر خلیفہ معتمد نے اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برمکی کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، اس کے زمانہ میں سندھ میں مقیم عربوں میں شدید قسم کی قبائلی جنگ برپا ہو گئی اور یحییٰ بن یحییٰ نے انہیں لڑ پڑے، عمران بن موسیٰ نے یمن والوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبد العزیز ہباری نے نزاریوں

کی ہمدردی میں خروج کیا، نتیجہ کے طور پر ذوالحجہ ۱۲۷ھ میں عمران بن موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز کے ہاتھوں مارا گیا۔

یہ پہلا دن تھا جس میں ہبتاری خاندان کو سندھ میں کھلی ہوئی فتح نصیب ہوئی اور عباسی حاکم کے مقابلہ میں ایک ہبتاری کو کامیابی ہوئی، اور سندھ سے لے کر بغداد تک اس کی طاقت و شوکت کا چرچا ہوا، اس طرح کہنا چاہیے کہ سندھ کے ہبتاریوں نے اپنا لوہا ہر طرف سے منوایا، مگر اب بھی عمر بن عبد العزیز ہبتاری نے مرکز خلافت بغداد سے سرتابی نہیں کی، بلکہ وہ خلیفہ معتمد کے والی عبسہ بن اسحاق حنبی کے ماتحت رہ کر عباسی خلافت کا وفادار رہا، اس کے باوجود عمر بن عبد العزیز ہبتاری کی شان و شوکت اور قوت و طاقت حاکم مطلق سے کم نہ تھی، اور اس کی مرضی اور استقبال کے بغیر کوئی عباسی حاکم سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا، زبیر بن بکار نے جہرۃ نسب و قریش و اخبار ہا میں لکھا ہے :

عمر بن المنذر بن الزبیر... کان قدام عمر بن منذر بن زبیر نے سندھ پر غلبہ حاصل کر لیا تھا، غلب علی السنہ، و کان لاید خلھا اور جب تک عمر بن منذر کسی عباسی حاکم سے پہلے والی الا ان یتلقاہ عمر بن المنذر ملاقات نہ کرے وہ سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا فاذا تلقاہ عمر بن المنذر فی جماعۃ تھا، اور جب وہ ایک جماعت کے ساتھ پہلے اس دخلھا، سے ملاقات کر لیتا تو وہ سندھ میں داخل ہوتا۔

اس صورت حال نے عمر بن عبد العزیز کے جو تعلے بہت بلند کر دیئے اور وہ حاکمانہ اقدام بھی کرنے لگا، چنانچہ ۱۲۷ھ میں جب سندھ کا عباسی حاکم ہارون بن ابو خالد مروزی قتل کر دیا گیا تو عمر بن عبد العزیز نے بڑھ کر منصوبہ پر قبضہ کر لیا، جو سندھ کے عرب حکام کا مرکز تھا، اور شہر بانیہ سے چند میل پر تھا، خلیفہ متوکل نے حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی ولایت و حکومت کو منظور کر لیا اور سندھ کے لوگوں نے بھی اس پر رضامندی

ظاہر کی، مورخ یعقوبی نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

وتوفی ہارون بن ابی خالد عامل جب شکستہ میں سندھ کا والی ہارون بن ابو خالد
السندانتہ ۲۴۰، وکتب عن بسن مرگیا تو عمر بن عبدالعزیز سامی نے دجو کہ سام بن
عبدالعزیز اسامی المنتقی را لی لوی کی طرف منسوب تھا اور شہر منصورہ کا حاکم تھا،
سامت بن لوی، و صاحب البلد خلیفہ متوکل کو لکھا کہ اگر مجھے شہر کا باقا مدہ حاکم نہ لویا
انہ ان ولی البلد فأقام بہ جائے تو میں یہاں کے معاملات کو ٹھیک کر دوں گا
صبطہ، فاجابہ را لی ذلک فأقام چنانچہ خلیفہ نے اسے منظور کر لیا اور عمر بن عبدالعزیز
طول أيام المتوکل سے متوکل کے پورے دور میں سندھ کا حاکم رہا۔

ہزاروں کا یہ غلبہ واستیلا، خلیفہ کی منظوری سے تھا اور ان کو کالی خود مختاری نہیں ملی
تھی، یہاں تک شکستہ میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔
یعقوبی نے شبہ کی بنا پر عمر بن عبدالعزیز ہزاری کو سامہ بن لوی کی اولاد سے بتا کر
اسے سامی لکھا ہے ورنہ درحقیقت سامہ بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران
تھے، جیسا کہ دولت سامیہ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

عمر بن عبدالعزیز ہزاری کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان
کی ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر... عمر بن عبدالعزیز بن مند حاکم سندھ، متوکل کے
صاحب السند، ولیہ را فی ابتداء قتل کے بعد اٹھنے والے فتنوں کے شروع میں
الفتنة اثر قتل المتوکل، سندھ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل شکستہ میں ہوا، اس لیے ظاہر ہے کہ دولت ہزاریہ کا قیام اسی سال یا
اس کے فوراً بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبدالعزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق

تائم رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور اپنا مرکز بھی منصورہ ہی کو بنایا جو اموی اور عباسی دور میں عمال و حکام کا مرکز تھا، مگر اب بھی اپنے آبائی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور شاندار حکومت کی، پورے سندھ میں امن و امان قائم کیا، عوام میں مقبولیت حاصل کی، خراج اور ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبدالعزیز کے لقب سے مشہور ہوئے،

عمر بن عبدالعزیز کے مرنے پر اس کا بیٹا عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز مہاری قرشی

حکومت کا وارث ہوا، ۲۷ھ میں حکمران تھا، اس نے بھی باپ کی طرح پورے سندھ پر نہایت کامیاب حکومت کی، قرب و جوار کے راجوں مہاراجوں میں اس کی بڑی قدرو منزلت تھی، دین داری اور دینی خدمات میں دیر تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دربار میں علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور ارباب علم و فن رہا کرتے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کندہ کے ایک غلام ابوسمہ نے اس کے زمانے میں سندھ میں شورش برپا کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیا تھا، مگر عبداللہ بن عمر بہاری نے اپنی

جفاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ ہی میں مستقل سکونت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کا مرکز ہی نہیں بلکہ حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور سیاح اور چہاز راں بزرگ بن شہر یار ناخدا رامہرمزی نے اپنی کتاب عجائب الہند میں عبداللہ بن عمر بہاری کے زمانے کا ایک نہایت اہم اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا ہے کہ مجھ سے ابو محمد بن عمرو بخیری نے بصرہ میں بیان کیا کہ جب میں شہر میں منصورہ میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کشمیر کے اطراف میں الورا کا راجہ

مہروق بن رائق ہندوستان کے نامی گرامی بادشاہوں میں سے تھا، اس نے ۲۷۷ھ میں حاکم منصور
 عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ وہ راجہ کے لیے اسلامی شریعت اور احکام کو ہندی زبان
 میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرے، عبداللہ بن عمر نے ایک عالم و فاضل کو بلایا جو منصور
 میں رہتا تھا، اس کا خاندان عراق کا تھا، یہ عالم ذہین و طباع اور معاملہ فہم ہونے کے ساتھ
 ساتھ عربی زبان کا اچھا شاعر بھی تھا، اس کی نشوونما ہندوستان میں ہوئی تھی اور وہ یہاں
 کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، عبداللہ بن عمر نے اور کے مہاراجہ مہروق بن رائق
 کی بات اس کے سامنے رکھی، اس نے راجہ کی خدمت میں حاضری سے پہلے ایک قصیدہ
 لکھ کر بھیج دیا، اس نے قصیدہ میں اپنی ان ضروریات کا تذکرہ کیا تھا جو مہاراجہ کے پاس
 جانے پر درکار تھیں جب یہ قصیدہ راجہ کو سنایا گیا تو وہ بہت خوش ہوا اور عبداللہ بن
 عمر کو لکھا کہ اس قصیدہ کے لکھنے والے عالم کو فوراً بھیج دیا جائے، چنانچہ عبداللہ بن عمر
 نے اس عالم کو راجہ کے پاس اور بھیج دیا جہاں وہ تین سال تک مقیم رہا۔

جب منصورہ واپس آیا تو عبداللہ بن عمر نے راجہ کے بارے میں دریافت کیا، عالم نے
 پوری تفصیل بیان کی اور کہا میں نے راجہ کو اس حال میں چھوڑا ہے کہ قلب و زبان سے تو
 وہ مسلمان ہو گیا ہے مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اپنے اسلام کا اظہار
 نہیں کر سکا ہے، اس نے یہ بھی بتایا کہ راجہ نے مجھ سے قرآن کی تفسیر ہندی زبان میں
 بیان کرنے کی فرمائش کی تو میں نے یہ کام بھی کیا اور جب تفسیر بیان کرتے کرتے سورہ
 یس کی اس آیت پر پہنچا:

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ عِظْمٌ اَسْ نَبَا كَرُونِ بِرَانِي بَطْرِي كُو زنده کرے گا؛

كُلُّ يُحْيِيهَا اَلَّذِي اَنْشَاَهَا اَوَّلًا تَم کہو کہ ان کو وہی اللہ زندہ کرے گا جس نے ان

کھنڈہ و ہُو بَکُلِّ خَلَقَ عَلِيمٌ کہ پہلی بار پیدا کیا ہے، اور وہ ہر مخلوق کا علم رکھتا ہے۔

اور اس آیت کی تفسیر راجہ کے سامنے بیان کی تو وہ سخت سے اثر کر زمین پر چلنے لگا، پھر زمین

پر رخصت کر دیا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لوث ہو گیا۔

اس کے بعد مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ یہی رب مہبود اور اولیٰ قدیم ہے اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ مثل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کمرہ بھی بنوایا تھا جس میں وہ تنہا داخل ہو کر نماز پڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی تھی، ارکانِ دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہات سلطنت اور ذاتی معاملات میں غور و فکر کے لیے اس کمرے میں جایا کرتا ہے، اس درمیان میں راجہ نے مجھے تین بار ہدیہ میں سونا دیا، جس کی مجموعی تعداد چھ سو سیر تھی۔

واضح ہو کہ اس زمانہ میں مہاراجگان اور سلطانین منصورہ کی ماتحتی میں ان کے باج گزار بن کر حکومت کرتے تھے اور ان میں مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی اور اسلامی شان و شوکت برپا تھی۔

یہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبتاری کا
موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہبتاری قرشی حقیقی بھائی تھا ۲۷ھ میں اس کے

حکمران ہونے کا پتہ چلتا ہے، خلفاء عباسیہ سے اس کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اس کا تذکرہ صرف قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں یوں کیا ہے۔

وَأُهْدِيَ مُوسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
الهِبْتَارِيُّ حَاحِبُ السُّنَدِ إِلَى مُعْتَدِلِ
عَلَى اللَّهِ فِي سَنَةِ أَحَدَى وَسَبْعِينَ
وَمِائَتَيْنِ عَشْرًا
سندھ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن
عبدالعزیز ہبتاری نے ۱۷۷ھ میں
خلیفہ معتمد کی خدمت میں ہدیہ
بجایا۔

پھر اس ہدیہ کی تفصیل میں لکھا ہے کہ اس میں ایک عظیم الجثہ ہاتھی تھا جس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اور عمدہ نسل کے اونٹ، اور گائے کے مانند ہرن جن کا رنگ نائل نہ

ل عجايب الهند طبع برص - بکہ کتاب الذخائر والتحف ص ۲۷ طبع کویت

سیاہی تھا، سونے کے تین مجسمے، مرثک و عنبر، ریشمی کپڑے، عود کا تخت اور اسی قسم کی دوسری گراں قدر اشیاء اس ہدیہ میں شامل تھیں۔

ہدیہ کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ دئی بن عمر ہتباری بھی بڑے رعب اور ہدیہ کا حکمران گذرا ہے۔

یہ عمر بن عبد العزیز کا پوتا اور دولت ہباریہ ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہتباری قرشی منصورہ کا چوتھا حکمران ہے، اس کا

حال علامہ مسعودی نے مردج الذہب میں بیان کیا ہے، اور اس کے ذاتی حالات کم گراں کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ ملتان کے حاکم کے ضمن میں بغیر نام لیے یوں اس کا ذکر کیا ہے :

و كذلك صاحب مملكة المنصوره اور ملتان ہی کی طرح مملکت منصورہ کا حاکم
ترجل من قریش من ولد ہبار بن بھی ایک قریشی شخص ہے، جو حضرت ہبار
الاسود بن اسود کی اولاد سے ہے۔

دوسری جگہ کنیت اور نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

و كذلك كان دخولي إلى بلاد المنصوره لسان کی طرح میرا داخلہ منصورہ میں بھی
فی هذا الوقت، والملك عليها ابو المنذر زانیہ دست سیم میں ہوا تھا اس وقت اس
عمر بن عبد اللہ پر ابو المنذر عمر بن عبد اللہ حکمران تھا،

ہم مسعودی کا پورا بیان درج کرتے ہیں کیونکہ دولت ہباریہ کے بارے میں اس قدر
مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں لکھا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس
حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابو المنذر
عمر بن عبد اللہ ہتباری کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں مستحکم کے

بعد (۳۰۳ء میں) بلاد منصورہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہے، اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام رباح ہے، بادشاہ کے دربار کے ہیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی ہے، نیز میں نے منصورہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور ہے، منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہے، علویوں میں عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے ملوک منصورہ اور بغداد کے آل ابن ابی الشوامہ کے درمیان خوشگوار تعلقات اور رشتہ داریاں ہیں، یہ ملوک منصورہ جن کے خاندان میں ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت ہبیار بن اسودؑ کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ بنو عمر بن عبد العزیز کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کی طرف نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصورہ ہے جو ملتان سے سندھی فرسخ سے پچتر فرسخ کی دوری پر ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہوسکا ہے، پوری مملکت میں کھیتیاں درخت اور قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں نمد (سندی ڈاکو) نامی ایک قوم ہے جس سے اکثر جنگ رہا کرتی ہے۔

منصورہ کے بادشاہ کے پاس انہی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو پیدل فوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے مقابلہ کرتا ہے، میں نے منصورہ کے حاکم کے یہاں دو ایسے ہاتھی دیکھے جو اپنی بہادری اور حملہ آوری میں سندھ اور ہندوستان کے تمام راجوں مہاراجوں میں مشہور ہیں، ان میں سے ایک کا نام منقر قلس، اور دوسرے کا نام حیدرہ ہے، منقر قلس کے بارے میں ان اطراف میں بہت سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منقر قلس کا سانس مگر گیا تو وہ کئی دنوں تک بھوکا پیاسا رہ کر غلین آدمی کی طرح روتا رہا اور اس کی آنکھوں سے

آنسو جاری رہنے، دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ایک دن منفر قلس فیل خانہ سے نکلا اس کے پیچھے
جبرہ تھا، اور اس کے بعد باقی اسی ہاتھی تھے، جب وہ منصورہ کے ایک تنگ راستہ سے
گزر رہا تھا تو ایک عورت اچانک اس کے سامنے آگئی، عورت اسے دیکھتے ہی مارنے ڈر کے
بیہوش ہو کر چٹ کر گئی، اور اس کے جسم سے چادر ہٹ گئی، یہ حال دیکھ کر منفر قلس یوں
رک گیا کہ اس کا دایاں پہلو پیچھے کے ہاتھیوں کی طرف تھا، تاکہ وہ آگے نہ بڑھ سکیں، منفر
نے اپنی سونڈھ سے عورت کی چادر ٹھیک کر کے اٹھنے کا اشارہ کیا، جب عورت ہوش میں
آ کر راستہ سے اٹھی تو منفر قلس آگے بڑھا اور دوسرے تمام ہاتھی بھی اس کے پیچھے چلے۔

محمد بن عمر بن عبد اللہ مہاری | ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہزاری کے
دو لڑکوں کو مسعودی نے ۳۰۳ھ میں منصورہ میں دیکھا

تھا، ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی تھا،

ورأيت بهما ذرية رباحا وابنيه میں نے منصورہ میں ابو المنذر عمر بن عبد اللہ

محمداً وعلیّاً کے ذریعہ رباح اور اس کے دو لڑکے محمد اور علی کو دیکھا۔

علی بن عمر بن عبد اللہ مہاری | جیسا کہ مسعودی کے بیان سے معلوم ہوا، یہ ابو المنذر عمر بن عبد اللہ
کا دوسرا لڑکا تھا مگر ان دونوں لڑکوں کے بارے میں تصریح

نہیں ملی کہ منصورہ کے تحت و تاج سے ان کا کیا تعلق تھا اور یہ دونوں سندھ کے حکمران تھے
یا نہیں۔ قرین قیاس ہے کہ ان دونوں نے بھی حکومت کی ہوگی۔

یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ | اس کا تذکرہ سیاح ابو دلف مسعر بن مہلبہ سلینیوی
بغدادی (موجود ۳۶۶ھ) نے اپنے سفر نامہ میں کیا ہے،

اس نے لشکر کے بڑے خانہ کے بیان میں لکھا ہے۔

البلد فی ید یحییٰ بن محمد الأموی وهو شہر لسان یحییٰ بن محمد اموی کے قبضہ میں ہے، نیز:

صاحب المنصورۃ أيضا والذی کلہ یہ منصورہ اور پورے اقلیم سندھ کا حکمران ہے۔

پھر منصورہ کے حال میں لکھا ہے کہ

وہی قصبة السنہ والخليفة الأموي منصورہ سندھ کا دار السلطنت ہے، اور خلیفہ اموی

مقیم تھا، یخطب لنفسہ، و یقیم الحدو یہیں مقیم ہے، یہ اپنے نام کا خطبہ پڑھتا ہے اور شرعی

و یملک السند کلہ برہ و بحرہ۔ حدود جاری کرتا ہے اور سندھ کے تمام خشک و

ترک کا مالک ہے۔

پھر آگے بغائین کے حال میں لکھا ہے :-

وہو بلدا واسع، یودی اہلہ الخراج بغائین بہت بڑا شہر ہے، یہاں کے باشندے

عالی الأموی و الی صاحب بیت الذہب خلیفہ اموی اور بیت الذہب کے حاکم دونوں کو

خراج ادا کرتے ہیں۔

ابو دلف مسعر بن مہلہل کے ان بیانات میں الجھاؤ ہے، اس کو حل کرنے کے لیے یہ جاننا

ضروری ہے کہ چوتھی صدی میں پورا علاقہ سندھ ملوک ہباریہ کے زیر نگین تھا، جن کا

پایہ تخت منصورہ تھا، اس زمانہ میں بنو امیہ کا نام و نشان صفحہ خلافت سے مٹ چکا تھا

اس لیے نہ وہ بنی امیہ کے خلفاء و عمال تھے اور نہ ان کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، بلکہ یہ بنو

عباس کی خلافت کا زمانہ تھا جن کے نام کا خطبہ سندھ میں جاری تھا، اس اعتبار سے سندھ

کے متباری حکمران کسی حد تک عباسی کہے جاسکتے ہیں نہ کہ اموی، ملوک منصورہ سندھ کے

حکمران تھے، لہٰذا بنو امیہ کی حکومت نہیں تھی بلکہ اس زمانہ میں یا تو سامہ بن لوی کے

خاندان سے بنو مہلہل کے حکمران تھے، یا اسماعیلی شیعوں کی حکومت تھی، ملوک ہباریہ

منصورہ میں سے کسی کے اپنے نام کا خطبہ پڑھنے پڑھانے کی تصریح ان کے کسی معاصر

مورخ و سیاح نے نہیں کی ہے بلکہ ایک موقع پر عند الدولہ کے نام کا خطبہ پڑھنے کا

تذکرہ بعض مورخوں نے کیا ہے، ان وجوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان ہباریہ کا حکمران تھا جس کی حکومت پورے سندھ پر تھی بلکہ بغنائین کے باشندے بھی اس کو خراج دیتے تھے اور وہ دوسرے ہباری حکمرانوں کی طرح بنو عباسیہ کا خطبہ پڑھتا تھا، یہ بڑا مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے شرعی قوانین اور حدود جاری کرتا تھا۔ غالباً یہ یحییٰ بن محمد اسی محمد کالٹر کا تھا جسے سعودی نے ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہباری کا بیٹا بتایا ہے، اور اس کا سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبد اللہ بن عبد العزیز ہباری قرشی۔

۲۴۷ھ سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے ہباری حکمرانوں کے یہ چند نام اندران کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں ظاہر ہے کہ ۲۴۷ھ سے ۱۱۷۱ھ میں ختم ہونے والی حکومت میں ان کے علاوہ اور بھی حکمران گذرے ہوں گے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض حکمرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

دولت ہباریہ کا مؤسس دہانی عمر بن عبد العزیز ملوک ہباریہ کے زمانے اور اوقات

بہار ہباریہ میں ۲۴۷ھ میں سندھ کا خود مختار بادشاہ بنا مگر اس نے بہت کم مدت حکومت کی کیونکہ ۲۵۶ھ میں اس کی اولاد حکمران تھی، جیسا کہ اس کے معاصر زیر بن بکار نے لکھا ہے:

وإلى السند اليوم من وولد عمر اس وقت سندھ کا حاکم عمر بن منذر کی اولاد بن المنذر ہے۔

زیر بن بکار نے اپنی کتاب جمہورۃ انساب قریش ۲۵۶ھ میں لکھی، جب وہ مکہ کا قاضی تھا خطیب بغدادی نے ابو عبد اللہ احمد بن سلیمان طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ زیر بن بکار نے ہمیں کتاب النسب پڑھا کر فرغت پانے کے بعد تیسرے دن انتقال کیا، زیر بن بکار انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبد العزیز کے بجائے اس کی

اولاد میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال ۲۵ھ کے قریب ہوا، اس کی زوجہ مصر میں ۳۱ھ کے قریب حکمران رہا،

اس کے بیٹے عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کا جو واقعہ بزرگ بن شہریار نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۲۸ھ میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں قاضی رشید بن زبیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۲۸ھ میں موجود تھا، اس نے اسی سال خلیفہ معتمد کو ہدیہ بھیجا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ اس کی حکومت کا پہلا سال رہا ہو اور اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو ہدیہ روانہ کیا ہو،

عمر بن عبدالعزیز کا پوتا عمر بن عبداللہ مسعودی کے بیان کے مطابق ۳۰۳ھ میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ کے جن دو شاہزادوں محمد بن عمر اور علی بن عمر کو مسعودی نے منصورہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب حکمران ہوئے اور حکمران ہوئے بھی یا نہیں؟ یہ یحییٰ بن محمد جس کا تذکرہ ابودلف نے کیا ہے اس کے زمانے کی تعیین صرف اسی سے ہو سکتی ہے کہ خود ابودلف ۳۳ھ میں موجود تھا اسی کے لگ بھگ اس نے دیکھا ہوگا۔

۳۱۶ھ یا ۳۱۷ھ میں سلطان محمود غزنوی سندھ اور ملتان کی دوسری خود مختار حکومتوں کے ہاتھوں دولت ہزاریہ کا خاتمہ کی طرح منصورہ کی ہزاری حکومت بھی سلطان

محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، امام ابن حزم متوفی ۵۴۵ھ نے جمہور الانساب میں لکھا ہے:-

وتداول اولادہ ملکہا، الی ان انقطع

۲ مرہد فی زماننا هذا، ایام محمود

بن سبکتگین صاحب مادون النہر

من خراسان۔ جمہور الانساب العرب ۱۱۷

ختم ہو گئی۔

اور بعینہ یہی عبارت علامہ ابن خلدون نے بھی نقل کی ہے۔

علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلدون دونوں نے محمود غزنوی کے ہاتھوں اس حکومت کے خاتمہ کی داستان لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے آخر ۱۱۸۵ھ یا شروع ۱۱۸۶ھ میں اس حکومت کا خاتمہ ہوا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ نصف ذی قعدہ ۱۱۸۵ھ میں سلطان محمود نے سومات پر چڑھائی کی، اور اس کی فتح کے بعد ہی منصورہ پر حملہ کیا۔

وقصد المنصورۃ، وكان سومات فتح کے محمود غزنوی نے منصورہ کا قصد کیا، صاحبہا قدرت عن الاسلام فلما بات یہ ہوئی کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا بلغه محجۃ یمن الدولة فارقه اذ اتی تھا، جب اسے سلطان محمود کی آمد کی خبر ملی تو وہ منصورہ بغیاض اشیۃ فقصدہ یمن الدولة چھوڑ کر اشیہ کی جھاڑیوں میں چھپ گیا، محمود نے من موضعین فأحاط به و یمن معه دو طرف سے اسے اور اس کے ساتھیوں کو گھیرے ہیں فقتلوا اکثرهم وغرق منهم یا اور ان میں اکثر قتل کیے گئے اور بہت سے غرق کثیر، ولم یبق منهم الا القلیل۔ ہو گئے، اور بہت کم بچ سکے۔

ابن خلدون نے بھی لکھا ہے کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا تھا تو سلطان محمود نے منصورہ پر چڑھائی کا قصد کیا، اور اسے اس کی خبر لگی تو جھاڑیوں میں گھس گیا، مگر ان جھاڑیوں کو سلطان کی فوجوں نے گھیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سب کو فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاٹیہ گیا وہاں کے لوگوں نے اس کی اطاعت قبول کی، اور صفر ۱۱۸۵ھ میں غزنہ واپس آ گیا۔

سلاح منصورہ کے ارتداد کی حقیقت | سلطان منصورہ کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصریح بڑی حیرت انگیز اور قابل نقد و نظر ہے، جیسا کہ

معادم ہوگا ملوک منصورہ انتہائی دیندار اہل سنت والجماعت میں سے تھے، اور امام داؤد ظاہر

کے طریقہ پر شدت سے عامل تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری علماء، فقہار اور قضاۃ تھے، دولتِ ہتباریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، ادرنہ اول سے آخر تک عباسی خلفا سے متعلق رہے، آس پاس کے ہندو راجوں مہاراجوں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام فہمی کی خواہش کی تو انھوں نے ایک عالمِ دافعہ کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور کعبہ کے نیچے گمراہی و زندانہ عقیدت پیش کیا اسی طرح ہتباری حکمرانوں نے خالص دینی اور اسلامی کام کیے جو ان کے دورِ حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان حقائق کے ہوتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار فتح یاب ہونے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل فریبن قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل ہے۔ اور اگر اسلام سے مرتد ہو جائے گا مطلب اسماعیلی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہ بھی قرین قیاس نہیں ہے، ملتان اور اس کے اطراف میں اسماعیلی شیعوں نے شورش برپا کر کے بنوِ مہدی کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے ۱۰۹۶ء میں ملتان سے نیست و نابود کیا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا، اس کے بیس سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ یا باطنی ہونا بالکل غیر یقینی ہے، خاص طور سے ایسی حالت میں جبکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کافی دوری ہے، اور منصورہ میں باطنیوں کا نام تک نہیں ملتا ہے۔

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی یلغار نے ہندوستان کو اس طرح اپنے حلقہ میں لے لیا تھا کہ پنجاب، کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آگئے تھے، سندھ اور ملتان کی خود مختار عرب حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولتِ غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل ڈھونڈ لی گئی، اور منصورہ کی خالص سنی اور متصلاً دینی حکومت کی پیشانی پر اردو کا ٹیکہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، غالباً ایسا اس لیے کیا گیا کہ منصورہ

میں غلو یوں کی بہت بڑی آبادی تھی اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء و اجداد بنو عباس کے خلاف خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لے چکے تھے، اور جہاں بھی ان غلو یوں کا زور چلنا وہ اپنے اس کام سے نہیں چوکتے تھے، جیسا کہ ان ہی لوگوں نے ملتان کی سُنی حکومت کا تختہ الٹا دیا تھا، ہو سکتا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان غلو یوں اور ان کے طرفداروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا ہو، اور اس نے منصورہ کو اپنی حکومت میں شامل کرنے کے لیے ارتداد کی خبر عام کی کرائی ہو، ملک گیری کی ریاست میں یہ سب باتیں منہ ہوتی ہیں، بنو ہبار کی حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد دیگر عرب قبائل کی طرح سندھ وغیرہ میں آباد رہے ہوں گے، اور ان کی نسلیں پھیلی ہوں گی۔

فی الحال ہمیں ہباری خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا، البتہ حضرت شیخ الاسلام بہار الدین زکریا بن محمد ملتانی متوفی ۶۶۶ھ رحمۃ اللہ علیہ اسی ہباری خاندان کے چشم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو ہبار کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشد و ہدایت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس ہباری نقیر نے اپنے دلق و سجادہ کے ذریعہ ہباری حکمرانوں کے تخت و تاج سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندان کا علم و فہم کی وجہ سے مدتوں روشن رہا۔

نظام حکومت اور کی انتظامات

منصورہ میں ہباری حکومت علامہ سید سلیمان ندویؒ نے عرب و ہند کے تعلقات کے قیام کا پس منظر میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے

آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو سو برس تک یہ ملک پہلے دمشق پھر بغداد کا جزو رہا۔ تیسری صدی ہجری کے بیچ میں معتصم باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی، اس کے

بعد کہیں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اور کہیں مسلمانوں نے اپنی ریاستیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک ان میں سے بعض بعض مسلمان ریاستیں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں، اور دوسری سندھ کے خاتمہ پر ملتان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آتے گئے ہیں، وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی نو آبادیاں قائم کیں، قریش، کلب، تمیم، اسد، اور یمن و حجاز کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے بیچ تک ان کی حکومت ملتان سے لے کر سمندر تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار یمنی اور حجازی عربوں کی خانہ جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم ملتان اور منصورہ دور ریاستیں ان کی ایسی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت پتاریہ کے لیے حالات کی سازگاری کا سلسلہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے جبکہ تمیم بن زید غنمی کو جنید بن عبد الرحمن مڑی کی جگہ سندھ کا حاکم مقرر کیا گیا، تمیم کی کمزوری کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں ابتری پھیل گئی، اور سندھ و ملتان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کو چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے تمیم کے مرنے کے بعد حکم بن عوانہ کلبی کو ۱۰۵ھ میں سندھ کی حکومت سپرد کی، حکم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی اور اسے اہم امور مملکت میں دخل بنا کر حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی مقام محفوظ رکھنے کے نام سے آباد کر کے اس کو

فوجی سرگرمی کا مرکز بنایا اور اسی چھاؤنی سے اطراف و جوانب میں فوج کشی کی، آگے چلی کر حکم نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت قرار دیا، جو بعد میں اموی اور عباسی عمال و حکام کا مستقر ہوا، حکم نے محفوظہ اور منصورہ دونوں مرکزدوں میں طاقت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں، اور جو علاقے نکل گئے تھے ان کو واپس لیا، اس کے در حکومت میں عوام بھی بہت خوش اور مطمئن ہو گئے تھے، مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر سندھ میں اموی حکومت کمزور پڑ گئی اور حکم سے پہلے جو ابتری پھیلی ہوئی تھی واپس آ گئی۔

آخر عباسی خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد ۲۴۲ھ میں ہتھاریوں نے منصورہ پر قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی۔ اور اس کے پہلے ہی حکمران عمر بن عبدالعزیز ہتھاری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں امن و امان قائم کیا اور نہایت کامیاب حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ غور و عربوں کی یا ہی قبائلی جنگ کا تھا، جو یمنیوں اور حجازیوں میں نزاریہ اور قحطانیہ کے نام سے دو سکر اسلامی ممالک کی طرح سندھ میں بھی برپا تھی، ان خانگی فتنوں نے عجیبوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شعوبیت کی تحریک کو کامیاب کر دیں، نیز غلو یوں اور خوارج کی ریشہ دوانیوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا تھا اور کرمان و مکران سے لے کر سندھ اور بلتان تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور علانیہ جنگ کرتے تھے، ان ہی خارجی اور داخلی فتنوں اور شور و شرٹوں میں منصورہ اور بلتان کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چراغ کو اس آندھی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی نہیں بلکہ امن و انتظام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہمارے کی استقلالی اور خود مختارانہ حیثیت | بلتان (پنجاب) اور منصورہ

سندھ کی دونوں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں، اور وہ ان کو اسی حیثیت سے یاد کرتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے:

وصاحب مملكة بلد المولتان رجل ملك ملتان کا حاکم سامہ بن لوی بن غالب
من قریش من وسامة بن لوی بن کی اولاد سے ایک قریشی شخص ہے، اسی طرح
غالب وكذلك صاحب مملكة مملکت منصورہ کا حاکم ہبتا بن اسود کی اولاد
المنصورة رجل من قریش من سے ایک قریشی شخص ہے، اور ملوک منصورہ
ولد هبار بن الأسود، والملك اور مالوک ملتان کی حکومت صدر اسلام
في هولا، وملك صاحب المولتان خاندانی ہے۔
متوارشان من صدر الاسلام؛

ملوک منصورہ ایک خاص امتیازی نسبت و لقب سے مشہور تھے اور اپنے بانی حکومت
عمر بن عبد العزیز قریشی ہبتاری کی طرف منسوب ہو کر بنو عمر بن عبد العزیز کہے جاتے تھے
مسعودی نے لکھا ہے:

وليعنفون ببني عم بن عبد العزيز منصورہ کے حکمران بنو عمر بن عبد العزیز کی کنیت سے
ولیس هو عم بن عبد العزيز هردان مشہور ہیں، یہ غلیظ اموی عمر بن عبد العزیز بن مردان
الأموي۔ نہیں ہے۔

زبیر بن بکار، اور ابن حزم نے ان کو والی سندھ اور صاحب سندھ لکھا ہے، اصطخری اور
یا قوت حموی نے ملک ورتقدسی نے سلطان لکھا ہے، مسعودی نے ملوک منصورہ اور صاحب
منصورہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

بہاری حکمرانوں نے اپنی خود مختاری اور ہر قسم کی داخلی آزادی
خلافت عباسیہ کا خطبہ کے باوجود اپنے کو مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رکھ کر عباسی

خلفاء کا خطبہ پڑھا اور ان کی ماتحتی کو اپنے لیے بہتر سمجھا، جیسا کہ اس زمانہ میں عراق و جزیرہ کے علاوہ تقریباً پورے عالم اسلام میں الگ الگ حکومتیں قائم تھیں اور دول مشترکہ کے طور پر بغداد سے وابستہ تھیں، مرکز کی کمزوری اس کو اپنے لیے غنیمت تصور کر کے اپنی نیابت اور خوشنودی کا پروانہ دے دیا کرتی تھی، بنو عمر بن عبدالعزیز خالص سنی مذہب کے پیرو تھے اور عالمین بالحدیث میں اصحابِ ظواہر کے مسلک پر تھے، اس لیے انھوں نے سندھ میں خلافتِ عباسیہ کے مخالف علویوں، خوارج اور شیعوں کے مقابلہ میں اپنے کو خلافت سے وابستہ رکھا، اس دور کے مورخوں اور سیاحوں نے منصورہ کے حکمرانوں کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے۔

ومنكهم من قرئش يفتال
یہاں کا بادشاہ قبیلہ قریش سے ہے، کہا جاتا
ہے کہ وہ ہبہ بن اسود کی اولاد سے ہے جو خود
نقلب علیہا ہو واداء الا ان
الخطبة للخطبة۔
اور اس کے آباء و اجداد یہاں قابض ہیں البتہ
خطبہ خلیفہ کے نام کا جاری ہے۔

مقدسی بشاری نے لکھا ہے:

وَأما المنصورة فعليها سلطان
من قریش یخطیبون للعباسی
این حوقل نے لکھا ہے کہ

غیر ان الخطبة لبني العباس
البتہ خطبہ بنو عباس کا پڑھا جاتا ہے۔

نیز دوسرے مورخوں اور سیاحوں نے اس کی تصریح کی ہے، اسی تعلق کی بنا پر بنو عمر بن عبدالعزیز کے دور حکومت میں بھی سندھ کا پورا علاقہ خلافتِ عباسیہ کے محروسہ و مقبوضہ میں شمار ہوتا تھا۔

اور ہباری حکمران اس کے نائب کی حیثیت رکھتے تھے، چنانچہ ۲۳۵ھ میں ہباری حکومت سے پہلے خلیفہ متوکل نے اپنے بیٹے محمد المنتصر باللہ کے لیے ولی عہدی کی بیعت لی اور اسے خلافت عباسیہ کے جو مالک اور علاقے سپرد کیے گئے، ان میں سندھ، مکران، قندابل، اور فرخ بیتھب (ملتان) سب شامل تھے۔ مگر جب شوال ۲۶۱ھ میں خلیفہ معتقد نے اپنے ناجزادے جعفر کو ولی عہد بنا کر جو سند دی اس میں صرف سندھ کا نام ملتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مدت میں مکران اور قندابل وغیرہ مرکز سے کٹ کر خود مختار ہو گئے تھے اور ان پر ایسے افراد حکمران تھے جو عباسی خلفاء کی نیابت نہیں تسلیم کرتے تھے، البتہ سندھ میں ۲۶۴ھ کے حدود میں ہباری حکومت قائم ہونے کے باوجود عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری تھا، اس لیے وہ خلافت عباسیہ کا ایک حصہ اب بھی شمار کیا جاتا تھا۔

ہباری حکمران شروع سے آخر تک عباسی خلفاء، **عضد الدولہ دہلی کے نام کا خطبہ** کے نام کا خطبہ پڑھ کر مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہے، البتہ درمیان میں ایک موقع پر چند دنوں کے لیے دہلی کے بنی بویہ کے دوسرے حکمران **عضد الدولہ بن رکن الدولہ بن بویہ دہلی متوفی ۳۱۷ھ** کے نام کا خطبہ بھی پڑھا گیا تھا، مقدسی بشاری نے لکھا ہے:

وَأَمَّا الْمَنْصُورَةُ فَعَلِيهَا سُلْطَانٌ مَنْصُورُهُ الْبَادِشَاهُ قُرَيْشِيٌّ هُوَ، يَهْ عِبَّاسِيٌّ خَلِيفُهُ
مَنْ قُرَيْشِيٌّ، يَخْطُبُونَ لِلْعَبَّاسِيِّ، خَطْبُهُ يَظْهَرُ فِيهِ، وَأَمَّا الْبَادِشَاهُ فِي عَصَدِ الدَّوْلَةِ
وَقَدْ كَانَ ذَا خَطْبٍ عَلَى عَصَدِ الدَّوْلَةِ كَا خَطْبِهِ يَظْهَرُ فِيهِ، فِيهِ تَفْصِيلٌ فِيهِمْ أَنْ
وَرَأَيْتُ رَسُوْدَهُمْ قَدْ دَخَلَ الْبَابَ قَامَ كَو عَصَدِ الدَّوْلَةِ كَيْ يَظْهَرُ فِيهِمْ
وَحِنْ بِشِيرَازِيٍّ دِيكَا هُوَ،

مقدسی کی احسن التقاسیم کے حواشی کی بعض خبرائوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عضد الدولہ

کے نام کا خطبہ صرف سندھ کے ساحلی شہروں میں پڑھا گیا تھا، اور عمر بن عبداللہ ہجری کا ایک بیٹا اس لیے شیراز میں عضدالدولہ کے بیٹے کے پاس گیا تھا کہ کسی غلام نے منصورہ کی ہتھاری حکومت کے خلاف خروج کیا تھا، اور اس کے مقابلہ میں مدد رکارتھی، پہلے گزر چکا ہے کہ دوسرے ہتھاری حکمران عبداللہ بن عمر کے زمانہ میں بنو کندہ کے ایک غلام ابوصمہ نے منصورہ پر قبضہ کرنا چاہا تھا جسے عبداللہ بن عمر نے شکست دے دی تھی، ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ (حدود ۳۸۰ھ) میں عضدالدولہ کے نام سے خطبہ پڑھا گیا ہو، نیز ۳۶۸ھ میں خلیفہ طائع باللہ نے دلیمیوں کے دباؤ سے خود حکم جاری کیا تھا کہ تمام ماتحت دارالسلطنتوں میں منبروں پر عضدالدولہ کے نام کا خطبہ پڑھا جائے، ہو سکتا ہے کہ اسی زمانے میں منصورہ میں بھی اس کے نام کا خطبہ پڑھا گیا ہو جو درحقیقت خلیفہ عباسی کی اطاعت میں تھا، اس سے پہلے ۳۶۵ھ میں کوفہ میں عزالدولہ کے بجائے عضدالدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا، الغرض مقدسی کے زمانہ (۳۵۰ھ) سے پہلے کبھی عضدالدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا مگر جب مقدسی سندھ پہنچا ہے تو اس وقت کے سلاطین منصورہ عباسی خطبہ پڑھتے تھے،

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہتھاری حکمران نے اپنے نام اپنے نام کا خطبہ | کا بھی خطبہ پڑھا پڑھایا تھا چنانچہ سیاح ابو ذلعتا ینبوعی بغدادی نے اپنے سفرنامے میں منصورہ کے حالات میں لکھا ہے:

والخليفة الأموي مقیم بھا، یخطب خلیفہ اموی نہیں مقیم ہے، جو اپنے نام کا لنفسہ خطبہ پڑھتا ہے۔

یہ منصورہ کا ہتھاری حکمران جسے ابو ذلعتا نے غلطی سے خلیفہ اموی بتایا ہے اسی کی تصریح کے مطابق یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ ہے، ابو ذلعتا کا زمانہ ۳۳۰ھ سے ۳۴۰ھ تک ہے، اگر اس کی معامات صحیح ہیں تو یحییٰ بن محمد ہتھاری نے اپنے نام کا بھی خطبہ جاری کیا تھا۔

قاضی رشید بن زبیر کے بیان کے مطابق موسیٰ بن عمرو بن عبد العزیز ہتباری صاحب منصوبہ نے ۲۱۷ھ میں خلیفہ معتمد کی خدمت میں جو گراں قدر ہدایہ و تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتباری حکمرانوں کے تعلقات عباسی خلفاء سے نہایت خوشگوار اور پر خلوص تھے اور وہ ان کے نام کا خطبہ پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان کے گن بھی گاتے تھے۔

جن عباسی خلفاء کے نام کا ۲۴۷ھ سے ۳۱۶ھ یا ۳۱۷ھ تک تقریباً ۷۰ کی مدت خطبہ ہتباری حکومت میں پڑھا گیا حکومت میں منصورہ کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ

کے جن خلفاء کا خطبہ پڑھا ان کی تعداد پندرہ ہے، ان میں آخری خلیفہ ابو العباس قادر باللہ احمد متوفی ۳۲۲ھ نے اکتالیس سال تین ماہ خلافت کی، اور دوسروں کی مدت خلافت نہایت مختصر رہی، ان کے نام یہ ہیں :

(۱) منتصر باللہ	ابو جعفر محمد بن متوکل	وفات ربیع الآخر ۲۴۸ھ
(۲) مستعین باللہ	ابو العباس احمد بن متوکل	خلع ۲۵۲ھ
(۳) معتز باللہ	ابو عبد اللہ محمد بن متوکل	وفات شعبان ۲۵۵ھ
(۴) مہندی باللہ	ابو محمد اسحاق	وفات ۲۵۶ھ
(۵) معتمد علی اللہ	ابو العباس احمد بن متوکل	وفات ۲۶۹ھ
(۶) معتضد باللہ	ابو العباس احمد	وفات ربیع الآخر ۲۸۹ھ
(۷) مکتفی باللہ	ابو محمد محمد	وفات ذی قعدہ ۲۹۵ھ
(۸) مقتدر باللہ	ابو الفضل جعفر	قتل ۳۲۰ھ
(۹) قاہر باللہ	ابو منصور محمد	خلع ۳۲۲ھ
(۱۰) راضی باللہ	ابو العباس محمد	وفات ربیع الآخر ۳۲۹ھ
(۱۱) متقی باللہ	ابو اسحاق ابراہیم	خلع محرم ۳۳۳ھ
(۱۲) متکفی باللہ	ابو القاسم عبد اللہ	خلع ۳۳۴ھ

خلع ۳۶۴ھ	ابوالقاسم فضل	مطیع اللہ،
خلع ۳۸۱ھ	ابوبکر عبدالکرمیم	طائ اللہ،
وفات ۴۲۲ھ	ابوالعباس احمد	قادر باللہ،

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات | ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے وابستہ تھے، مگر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و معاملات میں سیاہ و سفید کے مالک و مختار تھے، غیر ممالک سے ان کے تعلقات تھے، جس سے ان کی شہرت و عظمت اور شان و شوکت کا پتہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گوناگوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور سے قابل ذکر ہیں، جن کی گہرائی مدایا و تحائف اور صلوات سے گذر کر نسبی قرابت اور رشتہ داری تک پہنچی ہوئی تھی، سعودی کا بیان ہے۔

دبین ملوک المنصور تہ، منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی و آل (ابن) ابی الشوارب لقاضی الشوارب کے خاندان میں قرابت، نسبی رشتہ قرابت و صلۃ و نسب، اور لین دین ہے۔

قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاۃ تھے عباسی دور خلافت میں ان کا خاندان پیشہ پائنت سے علم اور دین کا گہرا تھما، قضاۃ آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے بعد سب سے زیادہ اثر و رسوخ اور اقتدار کے مالک تھے، اس خاندان میں عہدہ قضاہ اس کے جدا مجید حضرت عتاب بن اسیر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے چلا آتا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، سندھ کے بیماری حکمرانوں کے اس خاندان سے چند در چند..... بنی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود یہ بھی کس قدر معزز و محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اونچی تھی۔

فارس میں آل بویہ کی حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور با اقتدار طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذیل ہو کر امور خلافت کے سیاہ و سفید کی مالک بن گئی تھی اس سلطنت کے دوسرے حکمران عضد الدولہ سے بھی ہتھیاریوں کے تعلقات تھے، اور جیسا کہ مقدسی نے بیان کیا ہے منصورہ کا ایک سفیر و نمائندہ عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس شیراز گیا تھا۔

ہتھیاریوں کی شہرت دوسرے ممالک میں دور دور تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات دوسرے ممالک کے امراء..... اور حکام منصورہ آنے رہتے تھے سنہ ۳۳۰ھ میں حمزہ نامی ایک عرب حاکم و سردار وہاں پر موجود تھا جسے سعودی نے بھی دیکھا تھا، اس کا بیان ہے،
 و رأیت بہا رجلا سیدا من العرب میں نے منصورہ میں ایک عرب سردار اور
 و ملکا من ملوکہم و هو المحدث بادشاہ کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور
 بجمزہ تھا۔

منصورہ میں علویوں کی آبادیاں | آل ہیار حجازی تھے اور ان کے جد اعلیٰ عمر بن عبد العزیز
 اور ہر امن سکونت | نے یمانیوں کے مقابلہ میں حجازیوں کا ساتھ دے کر

فتح پائی تھی، اس لیے ان کی محکمیت میں حجازیوں کو سندھ میں بڑی عافیت کی زندگی نصیب ہوئی، اور وہ زیادہ سے زیادہ یہاں آکر آباد ہو گئے، خاص طور سے علویوں کو خوب پناہ ملی، کیونکہ عام طور سے علوی عباسی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے ہر طرف اپنے لیے خطرات محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شک و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، ہمباری حکمران ان بے گناہ علویوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود مرکز منصورہ میں ان علویوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختلف اولاد سے تعلق رکھتے تھے۔

مسعودی نے لکھا ہے

وبہا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصورہ بن حضرت علیؑ ان کے صاحبزادے
رضی اللہ عنہ، ثم من ولد عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک جماعت
بن علیؑ، وولد محمد بن علیؑ موجود ہے،

حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن
ہبتاری حکومت سے پہلے پورا علاقہ سندھ
اقتدار پسندوں کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا،

جگہ جگہ شور شیس ابھرتی تھیں، عربوں کی باہمی آدیزش خون خرابہ برپا کرتی تھی، شیعوں اور
علویوں کی خفیہ ریشہ دوانیاں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے ہوئے تھیں، مگر ہبتاری حکومت
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی اتبری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل
گئے تھے وہ اپنے اپنے گھروں میں واپس آ گئے اور جدید منصورہ میں واقع سندھ کی جو ہندو
ریاستیں سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر مطمئن ہو گئیں، اور جیسی
عظیم الشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آ گئی، ہبتاری حکمران چونکہ بڑے مذہبی
اور دیندار تھے اور انھوں نے اپنے نظام مملکت کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی
تھی، اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان، اور خوش حالی کا دور دورہ ہو گیا سندھ کے
عوام پہلے کی تمام الجھنوں کو بھیل کر مطمئن زندگی بسر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام
رعایا ان کی اطاعت شعاری دل و جان سے کرنے لگی، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی
میں دولت ہبتاریہ کے حکمرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں
کھینچتا ہے:

وساسوہم سیاست ہبتاری حکمرانوں نے ملکی انتظام میں وہ قابلیت
رغبة الرعبۃ قیہم وایشارہم دکھائی جس نے رعایا کے دلوں کو ان کی طرف کھینچ

علی من سواہم غیارات الخطبة لنبیؐ یا اور وہ دوسرے حکمرانوں کے مقابل میں ہباریوں
العباسیہؑ کو چاہتے تھے، البتہ خطبہ عباسی خلفاء کا جاری ہے۔

ابن حوقل کے یہ چند الفاظ منصورہ کی ہباری حکومت کے حسن انتظام اور کامیابی کو
واضح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ۳۴۷ھ سے ۳۵۶ھ تک کی ۱۰ سالہ مدت حکومت میں کسی
جھوٹی بڑی شورش کا پتہ نہیں چلتا۔

البتہ ایک معمولی سی شورش ہباری حکومت کے خلاف اس
ایک شورش اور اس کا خاتمہ کے ابتدائی دور میں اٹھی تھی، جسے اس وقت کے بادشاہ نے
فرار کچل دیا تھا، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہباری حکومت سے پہلے سندھ کے عباسی عالم
داؤد بن یزید بن حاتم کے ہمراہ عراق سے بنو کندہ کا ایک غلام ابوصمہ نامی سندھ آیا تھا جس نے
اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔ بلاذری نے لکھا ہے۔

وكان معه ابوصمة المتغلب اليوم داؤد کے ساتھ ابوصمہ تھا جو ان دنوں سندھ
وہ معمولی الکنڈا، پرتناض ہے، یہ بنو کندہ کا غلام تھا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی کے نصف بعد ر فتوح البلدان کا سن تصنیف
۲۵۵ھ ہے، ابوصمہ مولی کندہ نے سندھ کے کسی علاقہ پر غلبہ و اقتدار حاصل کر لیا تھا، اسی
ابوصمہ نے آگے چل کر غالباً ۲۶۹ھ میں منصورہ پر بھی قبضہ کرنا چاہا تھا، اس وقت عمر بن عبدالعزیز
کے بیٹے عبداللہ کی حکومت تھی، اس نے ابوصمہ کو منصورہ سے مار بھجایا، اس واقعہ کے بعد وہ
آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ میں مستقل رہنے لگا، اس واقعہ سے پہلے منصورہ کے بادشاہ بانیہ
میں رہا کرتے تھے جو صرف ایک فرسخ کی دوری پر تھا، اس ایک واقعہ کے بعد پھر پورے دور حکومت
میں کسی قسم کا کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوا۔ اور نہ کسی علاقہ میں بے اطمینانی اور الجھن پیدا ہوئی،
مگر جب سلطان محمود غزنوی کی فاتحانہ یلغار کا رخ منصورہ کی طرف ہوا، تو ہباری حکومت کو

وقت کے میدان میں سپر انداز ہونا ہی پڑا،

کرمان و مکران سے سندھ اور ملتان تک اس دور میں داخلی فتنوں کا زور تھا، علویوں کی شورش ہر طرف عام تھی، ان کے دعاۃ و مبلغین کے بہت سے مرکزی مقامات تھے، ملتان کی سنی حکومت پر اسماعیلی شیعوں نے قبضہ کر کے وہاں سے باطنی اسماعیلی دعوت عام کی، اور افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کا خطبہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں خوارج کی سرگرمیاں بھی کچھ کم نہ تھیں، طوران، قزدار، قندابل اور مکران کے علاقے گویا خوارج کے وطن تھے، بلکہ قزدار میں مستقل خارجی حکومت تھی قراملہ کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے بڑھ کر خود یہاں پر آباد عرب قبائل کی باہمی آویزش اور قبائلی عصبیت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں منصورہ کے ہباری حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے امن و امان بحال رکھا، یہ ان کا امتیازی کارنامہ ہے، حالانکہ یہ لوگ اہل سنت والجماعت کے ظاہر یہ مسلک سے تعلق رکھتے تھے جو حنابلہ کی طرح بہت ہی متعصب اور سخت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قزدار کے تشدد پسند خوارج تھے، اور دوسری جانب ملتان میں بنو سامہ کے بعد باطنی شیعہ تھے، جو افریقہ کی فاطمی حکومت کے گویا نمائندے تھے، خود منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے ہباری دور حکومت میں ان مذکورہ فتنوں میں سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس امتیازی حیثیت میں کوئی معاصر حکومت ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی، اور کوئی مورخ ہباریوں کی وسیع الشربہ، حسن سیاست، امن پروری تدبیر مملکت، دور اندیشی، اور حسن کارکردگی کی داد دیئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

سندھ کے ملوک ہباریہ ملکی سیاست اور حکومت ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل کے انتقام میں بڑی پیدار مغزی اور حکمت عملی سے

کام لیتے تھے، آل بویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں کو اپنے ملک میں پناہ نہیں دیتے تھے، اور دہلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی

خطرناک سمجھتے تھے، وزیر ابو شجاع محمد بن حسن، ظہیر الدین روزگاروری متوفی ۷۸۸ھ نے ذیل تجارتی
 میں لکھا ہے کہ ۷۸۵ھ میں مصمام الدولہ دہلی نے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پناہ گزین ترکوں
 کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انھوں نے پورے علاقہ
 فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، مصمام الدولہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی
 طرف بھاگ گئے جب ہاں بھی ان کو امن نہیں مل سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں
 آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو تباہ کر دیا۔

فد فعتہم الضر ورتہ الی قصد ان ترکوں کو بلاد سندھ کی طرف آنا پڑا، انھوں نے حاکم
 بلاد السند، و استاذ نوا ملکھانی سندھ سے داخلہ کی اجازت چاہی تو اس نے
 دخول بلد ۱۴، و اظہر لہما القبولی بتا ہر سے منظر کر دیا، اور ان کے استقبال کے لیے
 و خرج لا استقبالہم و رتبہ نہیں نکلا کہ اپنی پیدل فوج و گھوڑوں میں ترتیب دی
 اصحابہ صفین، و رجالہ اور کہا کہ جب ترک، حد درجہ سلطنت میں داخل
 و اقفہم علی الایقاع بہم ہو جائیں تو وہ ان پر ڈٹ پڑیں، چنانچہ اس کے
 اذا دخلوا بینہم، ففعلوا ذلک آدمیوں نے ایسا ہی کیا، اور چند ترکوں کے علاوہ
 و لم یغلت منہم الا نفر حصلا کوئی نہ بچ سکا جو مقتولوں کے درمیان رہ گئے تھے
 بین القتل، و ہر یوا تحت اللیل اور وہ بھی راتوں رات بھاگ نکلے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں آکر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی پر شکوہ حکومت کو
 پریشان کرنے والے تھے۔ حکومت کو بھی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان
 کو بڑی حکمت علی سے ختم کر دیا۔

جنگی طاقت، اور جنگی لاٹھی تیار ہری حکمرانوں نے امن و امان کی برقراری اور مفسدانہ طاقتوں
 کو دبانے کے لیے اپنا فوجی نظام نہایت مستحکم بنا رکھا تھا، ان کی فوجی

طاقت کا اندازہ مسعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے:

ولملاک المنصورۃ فیلۃ حربیۃ، وہی منصورہ کے بادشاہ کے یہاں جنگی ہاتھی ہیں۔
ثم اوفن فیلًا رسم کل فیل ا یکون جولہ جن کی تعداد اسی ہے، قاعدہ ہے کہ ہر ہاتھی
علی ما ذکرنا خمس مائۃ راجل، کے ساتھ پانچ سو کی پیدل فوج ہوتی ہے اور
وانہ یحارب اولو فامن الخیل علی ایک ہاتھی ہزار شہ سواروں سے لڑتا
ما ذکرنا ہے۔

ان جنگی ہاتھیوں میں منفر قلس اور حیدرہ در ہاتھی سمجھ بوجھ اور جنگی مہارت و خدمت میں سندھ اور ہندوستان کے تمام بادشاہوں اور راجوں میں خاص شہرت رکھتے تھے، کیونکہ وہ میلادی حملہ آوری اور فوجوں کو شکست دینے میں اپنا جواب آپ تھے، جب یہ جنگی ہاتھی مچلتے تھے تو منفر قلس آگے آگے چلتا تھا، حیدرہ اس کے پیچھے ہوتا اور اس کے بعد دوسرے تمام ہاتھی ہوتے تھے،

سندھ کے راجوں مہاراجوں کے یہاں کے ان جنگی ہاتھیوں کے میدان جنگ میں اترنے کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جو ہاتھی زیادہ بہادر ہوتا اس کی سونڈھ میں کٹار باندھا جاتا تھا اور اس کی پوری سونڈھ کو زرخیزوں سے چھپا دیا جاتا تھا، نیز اس کے پورے جسم پر لوہے کی زرخیز در سیخیں ہوتی تھیں، اس کے گرد اگر دپانچ سو کی پیدل فوج آگے پیچھے سے اس کی دیکھ بھال کرتی تھی، اس وقت وہ ہاتھی پانچ چھ ہزار شہ سواروں سے نبرد آزما ہو کر ان کے لیے تنہا کافی ہوتا تھا، کبھی ان میں گھس جاتا، کبھی نکل آتا اور بالکل اسی طرح حملہ آور ہوتا تھا جیسے کوئی سپاہی سوار پر حملہ کرتا ہے تمام لڑائیوں میں ہاتھی کی جنگ کا یہی طریقہ تھا۔

اندازہ لگانا چاہیے کہ جس حکومت کے پاس صرف جنگی ہاتھی اسی ہوں اور ہر ہاتھی پر پانچ سو کی پیدل فوج ہو یعنی صرف جنگی ہاتھیوں کے سلسلے میں چالیس ہزار فوج ہو، اس

کے پاس کتنے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہے ہوں گے؟

آلات جنگ اور اسلحہ | اُس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام آلات جنگ تھے۔ ان کے علاوہ ہباری حکمرانوں کے یہاں کون

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست ہمیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے عباسی امراء حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے لئے ہمیں سندھ میں عباسی عمال کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن زبیر نے منصورہ کے عباسی حکمران عمران بن موسیٰ برکی مقتول ذوالحجہ ۲۲۷ھ کے سردار کی اسلحہ خانہ میں ان آلات کے ملنے کی خبر دی ہے (۱) سات سو قدیم ہندی نیزے جن پر رن پھیرا ہوا تھا (۲) ساہری زرہیں (۳) اونچے قسم کے طوغنی جنگی لباس، (۴) تبت کے بکتر اور سینہ بند (۵) لوہے کے سینہ بند (۶) بازو بند (۷) ساق بند (۸) خود، (۹) گھوڑوں کے لیے لوہے کے بیل اور زرہیں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا کوئی شمار نہیں تھا۔

اس فہرست سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے عرب حکمران ان آلات جنگ سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے ہباری دور میں بھی رائج رہے ہوں گے، قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کے ہتھیاروں کے پورے دور حکومت میں قرب و جوار کی ساتھ صلح و مصالحت | کسی مسلم یا غیر مسلم حکومت سے اقوامی یا دفاعی جنگ

کا پتہ نہیں چلتا، اومان کا پورا دودھ صلح کل کا آئینہ دار معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے حکمران کے زمانہ میں ابو عمر نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے شکست دی، ان کی معاصر حکمران طاقت ملتان کے بنو مہنہ کی تھی مگر وہ بھی عباسی خلفاء

کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور منصورہ کے ہباریوں کے ہم سیاست تھے، نیردونوں جگہ کے حکمران سنی المذہب تھے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی مقابلہ کی صورت پیدا ہوئی، منصورہ کی عملداری میں ایک قدیم غیر مسلم حکومت آلور کے مہاراجوں کی تھی، جس طرح قنوج کے راجے ملتان کے بنو مہندہ سے نبرد آزما کیے کرتے تھے آلور کے راجے بھی منصورہ کے بنو عمر بن عبدالعزیز سے جنگ کر سکتے تھے، مگر ہباریوں کی سیاست اور تدبیر مملکت نے آلور کو اپنی اطاعت و امان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف سے بھی بے فکری تھی، البتہ سندھ کی ساحلی قوم مید سے ان کی ہمیشہ جنگ جاری رہا کرتی تھی۔

مید قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں | سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک مید نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سمندری رہن اور ڈاکو تھے، بحری ڈاکہ مارنا ان کا پیشہ تھا، اصطخری نے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ اور مید قوم کے لوگ آباد ہیں، مید ملتان سے لیکر دریائے سندھ کے سمندری دہانے تک تمام سواحل پر پھیلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قامہل کے درمیان جو میدانی علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد میں پائی جاتی ہے۔

مید قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساحلی سمندری عربوں کے تجارتی جہازوں کو نہیں لوٹتی تھی بلکہ بحر عرب میں سقوطرہ تک یہ لیٹے مسلمانوں کے جہازوں کو لوٹتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت (۳۳۲ھ) مسلمان بحری تاجروں کو لوٹنے کے لئے سقوطرہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں جس طرح

یورپ کے بحری ڈاکو بحیرہ روم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں۔

اس شہر پر دوسرے قوم سے منصورہ کے سلاطین ہتھاریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، اور خشکی و تری میں اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ مسعودی نے منصورہ اور اس کے حکمرانوں کے حال میں لکھا ہے:

وفیهما حروب کثیرة من جنس منصورہ کے حدود میں مدینہ سے بکثرت لڑائیاں
یقال لہما ملید، وہم ذوع من جاری رہتی ہیں، یہ سندھ و غنیہ کی ایک
السند و غیرہم من الاجناس، قوم ہے، اور یہ لوگ یہاں کے حدود میں آباد
وہم ثغر البند، ہیں۔

ہتھاریوں نے خشکی اور تری کے ان ڈاکوؤں اور لٹیروں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ جنگ کی اور پورے ساحلی مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے امن و امان کی ضمانت قائم کی جس کی وجہ سے اندرون ملک امن و عافیت کی بجائی کے ساتھ ساتھ غیر ملکی بری اور بحری تجارت کو بڑا فروغ ہوا، اور تجارتی قافلے اور جہاز بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ سامان تجارت لے کر ہندوستان آنے جلنے لگے۔

دولت ہتھاریہ کا سرکاری مذہب | ہتھاریوں کا پورا دور حکومت دینی اور مذہبی اعتبار سے بہت شاندار تھا، وہ خود پکے سنی

اور خلافت عباسیہ کے طرفدار و مطیع تھے، خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ابن ابی الشوارب کے خاندان سے ان کے دیرینہ تعلقات تھے، یہ بجائے خود ہتھاریوں کے مذہبی ہونے کی دلیل ہے، ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے مگر قوی قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظاہری متوفی ۲۴۰ھ کے مسلک پر رہ کر

عالم بالحدیث تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں مشرقی عالم اسلام میں ظاہری مسلک کو بہت زیادہ فروغ ہوا، اور اس نے جنسلی مسلک کی جگہ لے لی، چنانچہ مقدسی نے اس زمانہ کے اہل سنت کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور داؤدیہ کو بتایا ہے اور حنبلیہ کا نام نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں، اور میں نے قاضی ابو محمد منصور سے ملاقات کی ہے جو داؤدی المذہب ہیں اور اپنے مذہب کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس جاری ہے، اور انھوں نے کئی اچھی اچھی کتابیں تصنیف کی ہیں، ملتان والے شیعہ ہیں، اور یہاں کے بڑے بڑے شہر حنفی فقہار سے خالی نہیں ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ نہیں ہیں، اور نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی حال بہت ہی قابل تعریف ہے، صلاح و پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، عصبیت، اور فتنہ و فساد سے بچا کر امن و راحت میں رکھا ہے۔

ظاہریہ کا مسلک صرف سندھ اور منصورہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ قلم فارس میں بھی اس کو فروغ تھا؛ بنی گوہر کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے علماء، فضلاء، محکمہ قضا اور سرکاری عہدوں پر قابض تھے، غرض الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد تھا، مقدسی نے لکھا ہے کہ قلم فارس میں داؤدی فرقہ کی درسگاہیں، دینی علمی مجالس ہیں اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور خود غرض الدولہ داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قلم فارس اور قلم سندھ ایک ہی وقت میں ظاہری مذہب کے مرکزی مقامات تھے جہاں ظواہر کو خوب فروغ ہوا اور

ان کے علوم و فنون کی اشاعت ہوئی، بلکہ سندھ کے دوسرے پڑوسی ملک عمان میں بھی اہلسنت و الجماعت داؤدی مذہب کے تھے اور ان کی مذہبی مجلسیں وہ سگا ہیں بھی وہاں تھیں۔

سندھ میں بھی عہدہ قضا پر داؤدی علماء رقباض تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں امام ابو محمد داؤدی کو منصورہ کا قاضی بتایا ہے، جو اس وقت داؤدی مذہب کے امام تھے اور اس میں ان کی متعدد عمدہ تصانیف تھیں، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد تمیمی منصورہ بھی، کئی کتابوں کے مصنف اور منصورہ کے قاضی تھے۔

دیسے پورے اقلیم سندھ میں اہل سنت و الجماعت حنفی تھے اور ان کا غلبہ تھا، یا قوت نے لکھا ہے کہ سندھ والوں کے مذاہب میں غالب امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

غیرہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء | ہباریوں کی دینداری اور امور مملکت میں اسلامی قوانین کے نفاذ کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ان کے یہاں باقاعدہ عہدہ قضا قائم تھا، جہاں خالص دینی قوانین کی رو سے فیصلہ ہوتا تھا، حدود و تعزیرات جاری ہوتی تھیں، اور پوری مملکت میں اسلامی احکام نافذ تھے، ابودلف نے اپنے زمانہ کے حاکم منصورہ کے بارے میں لکھا ہے۔
و یقیم الحدود، یہ حاکم حدود شرعیہ کو جاری کرتا ہے،

ہباریوں کی دینداری کا اثر | سندھ کی عام رعایا غیر مسلم اور بت پرست تھی، ان کی غیر مسلم رعایا اور خواص پر مگر ہباریوں کی دینداری اور حسن سیاست کی وجہ

سے سب خوش تھے، ان کو اسلام کے بارے میں جو غلط فہمیاں تھیں وہ وہو گئیں بلکہ اسلام سے ایک گونہ محبت پیدا ہو گئی، اور بعض راجوں نے اسلام سمجھنے کی براہ راست کوشش کی، چنانچہ اور کے راجہ مہروق بن رائق نے ۳۲۵ھ سلطان منصورہ عبداللہ بن عمر ہٹاری کو لکھ کر ایک عالم و فاضل کے ذریعہ قرآن اور اسلام کو سمجھا اور زبردہ اسلام لایا، اسی طرح

۲۵۹ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر و ندرانہ عقیدت پیش کیا،

شاہی لباس | ہتاری حکمران باوجود یکہ سنی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و قوانین پر شدت سے عمل کرتے کرتے گمراہ تھے، لیکن رواداری کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل

و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں مہاراجوں کے مشابہ تھے اور ان باتوں میں کوئی فرق نہیں تھا، اصطخری نے لکھا ہے:

و زیحمہ ذی اہل العراق منصورہ والوں کا طرز زندگی اور لباس وغیرہ اہل عراق
بالا ان ذی ملوکہ یقارب کے مانند ہے، البتہ ان کے بادشاہوں کی ہیبت ہندوستان
ذی ملوک الہند، من الشعور کے راجوں سے قریب ہے، یعنی ان کے بھی بال بلبے
والقراطیٰ ہوتے ہیں اور وہ بھی کرتے پہنتے ہیں۔

ہندوستان کے راجے مہاراجے سر پر بلبے بلبے بال رکھتے تھے اور کرتے پہنتے تھے،
ہتاری حکمران بھی اسی طرح بال رکھتے تھے اور کرتے پہنتے تھے۔

وزارت | کسی باقاعدہ اور بڑی حکومت کے لیے عہدہ وزارت کا ہونا ضروری ہے،
چنانچہ سندھ ہتاری حکمرانوں کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قابل
اعتماد و زرار اس عہدہ پر ہوا کرتے تھے، مسعودی نے ۳۰۳ھ میں منصورہ میں ایک وزیر راج
سے ملاقات کی تھی،

سکے، اوزان اور محصول | ہتاریوں کے عہد کے خاص سکے سندھ میں قاہریات کے نام
سے مشہور تھے، یہ عام درہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے

تھے، یعنی ایک قاہری درہم میں پانچ عام درہم ہوتے تھے، ان کے علاوہ طاطری نام کا ایک سکہ
راج تھا، یہ ایک درہم عام دو درہم کے برابر ہوتا تھا، اس میں تصویر بھی ہوتی تھی، ان دونوں

سکون یعنی قاہری اور طاہری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا
ہباری حکومت کے پیمانوں اور اوزان کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طوران
کے مکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر ملتان، سندھ (منصورہ) اور ہندوستان
میں رائج تھا۔

وَمَنْ هَهُ بِطُورَانِ مَكِّي وَكَذَلِكَ طُورَانِ كَاسِيرِ كِي هِيَ، اِذْ رَاسِي طَرَحِ مِلْطَانِ،
بِالْمِلْطَانِ وَالسَّنْدِ وَالْهِنْدِ سَنَدَهْ، اِذْ رَاسِي طَرَحِ مِلْطَانِ مِي كِي سِيرِ
کا رواج ہے۔

یہ لکھتا ہے کہ طوران میں کبھی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں مکی سیر چالیس سیر
گیہوں آتا ہے، ایک کبھی گیہوں کی قیمت بسا اوقات چار سے آٹھ درہم تک ہوتی ہے
اور ملتان میں ملتان نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گیہوں آتا ہے،
غالباً یہی پیمانے منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح ہباری حکومت میں درآمد و برآمد پر کیا شرح محصول تھی؟ اس کا پتہ
نہیں چلتا، البتہ قرب و بجاہ کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا
جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طوران میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دو درہم مرتبہ
فی بارچہ درہم کے حساب سے محصول لیا جاتا ہے، اور غلاموں پر فی راس بارہ درہم ہے،
اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارچہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے
آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک غنہ و عفاف کیے ہوئے
چمڑے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول ہباریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر
اس کی تصریح نہیں ملتی۔

حدودِ سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیمِ سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں کرمان اور سجستان کا صحرا، شمال میں بلادِ ہندوستان اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، مقدسی بشاری نے اقلیمِ سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے یہ بڑے بڑے شہر بتائے ہیں، منصورہ دارالسلطنت، دہل، زند رنج، کدار، ایل، تنبلی، نیرون، قالمی، اتری، بلری، مسواہی، بہرج، بانیہ، منجاری، سدوسان، الرور (اور سندھ سوپارہ متصل بمبئی) کیناس، چیمور (بمبئی) سطرہ نے بھی اقلیمِ سندھ میں ان ہی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے نیرون کے بجائے نیرون لکھا ہے اور سوپارہ و چیمور کو بلادِ سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف میں آلِ ہبتار کی کئی معاشر خود مختار حکومتیں موجود تھیں، ملتان میں بنو منبہ، قصدار میں آلِ مغیرہ، اور مکران میں آلِ معدان حکمران تھے، مگر قلبِ سندھ پر آلِ ہبتار نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی؛

ہبتاری حکومت کی وسعت | ہبتاری حکومت کی وسعت کی وسعت کا اندازہ مسعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے کہ اس میں تین لاکھ دیہات اور بستیاں

تھیں،

وجمیع مال للمنیصورۃ من الضیاع حکومت منصورہ سے جن بستیوں اور دیہاتوں کا
والقریٰ مہایضات إلیہا ثلاث تعلق ہے ان کی تعداد تین لاکھ ہے، جن میں کھیتی
مائتۃ ألف قریۃ، ذات زروع، باڑی، درخت باغات اور بڑے بڑے دیہات اور
وأشجار و عمارت متصلۃ آبادیاں ہیں۔

یہ خوشکی اور آبادی کی وسعت تھی، بحری علاقوں کی وسعت کا حال یہ تھا کہ دیبل سے لیکر سوپارہ اور جمپور تک کا پورا ساحل ہتھاری حکمرانوں کے زیر نگیں تھا، اس طرح وہ سندھ کے تمام خشک وتر کے حاکم تھے، ابو دلف نے یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ کے بارے میں لکھا ہے:

و یملک السند کلہ، برہ و بحر کا وہ پورے سندھ پر مع خشک وتر کے قابض تھا۔

مقبوضہ علاقوں کی حیثیت دولت ہمارے یہ منصورہ سندھ کے پورے خشک وتر علاقوں میں قائم تھی، اور کم از کم تین لاکھ دیہات اس میں پائے جاتے تھے، یہ بستیاں عام طور سے متصل تھیں اور ان کے درمیان زیادہ فاصلے نہیں تھے مگر بعض مقبوضہ مقامات منصورہ سے کافی دور اور دوسرے علاقوں میں تھے، جس طرح ہمارے زمانے میں بڑے زمیندار اور رئیس کی زمینیں اور جاگیریں مختلف علاقوں میں ہوتی تھیں اور اس کی بستی سے اس کے علاقے کافی دور ہوا کرتے تھے، چنانچہ منصورہ کا مقبوضہ شہر فہرج حدود سندھ سے باہر ہونے کے باوجود اس کے تابع تھا، اسی طرح جمپور اور سوپارہ ہندوستان میں داخل ہونے کے باوجود منصورہ سے متعلق تھے،

نیز دولت ہمارے بعض مقبوضہ شہروں میں مقامی حکمران ہوا کرتے تھے، جو وہاں کے مستقل حاکم ہوتے مگر خراج ادا کر کے اور بعض دوسرے شرائط منظور کر کے مرکز منصورہ سے تعلق رکھتے تھے، جس طرح انگریزوں کے دور حکومت میں ہندوستان میں ریاستیں تھیں اسی طرح دولت ہمارے یہ ماتحت علاقے تھے، چنانچہ سندھ کا شہر الود اسی اعتبار سے حکومت منصورہ میں شامل تھا کہ یہاں کے راجے اس کے ماتحت تھے اور ہتھاری حکمرانوں کی باجگداری اور امان میں حکومت کرتے تھے، ان ہی میں مہروق بن رافق تھا جس نے اپنے ایک معاصر ہتھاری حکمران سے اسلام کے بارے میں معلومات چاہی تھی،

دولت ہمارے کادار السلطنت منصورہ سندھ میں پہنچا نامی ایک قدیم شہر تھا، جسے عرب

سیاح اور جغرافیہ نویس اپنی اصطلاح میں برہنہ آباد کہتے ہیں، آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا، اور یہاں جھاڑیاں تھیں، اسی ویرانہ اور جنگل سے دو فرسخ دور منصورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں ہتاری حکمرانوں کا دار السلطنت بنا، یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مساحت کے اعتبار سے اقلیم سوم میں واقع تھا، اور مغربی سمت سے اس کا طول البلد 32° ترانویسے درجہ، اور جنوبی سمت سے عرض البلد بائیس درجہ تھا، دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج اس شہر کو تین طرف سے اس طرح گھیرے ہوئی تھی کہ جزیرہ نما بن گیا تھا، اگرچہ اطراف و جوانب کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا، پینے کے لئے پانی دریائے سندھ کی اسی خلیج سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر پستو بہت زیادہ تھے، اطراف میں کھجور اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ تھی میوہ جات نہیں تھے، البتہ لیموں اور آم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے ملتان بارہ مرحلہ پر، اور طوران پندرہ مرحلہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اور اس کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلاذری کی روایت جو زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے حکم بن عوانہ کلبی کو ۱۰۵ھ میں سندھ کی حکومت دے کر روانہ کیا، یہاں آنے پر محمد بن قاسم ثقفی کے صاحبزادے عمرو بن قاسم حکم کے ساتھ ہو کر اس کے معتمد بن گئے، حکم نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو افسر بنایا، یہ خلیفہ اموی ہشام کا زمانہ تھا، حکم نے پہلے سندھ میں محفوظہ نامی شہر آباد کر کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے عمرو بن محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد دریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک اور شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظہ کے بجائے ہی منصورہ اموی حکام، پھر عباسی حکام کا مستقر و مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر یہیں مستقل رہنے لگے۔

اور جب ہجری حکمرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے عامل عمرو بن حفص ہزار مرد نے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا، مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوئی، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی عامل منصور بن جہور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا گیا، مگر منصور بن جہور کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس نے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو ۱۳۴ھ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موہبی بن کعب ثقفی کو سندھ کا مستقل حاکم و عامل بنایا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مقتدی بشاری ہجری سلطنت کے زوال سے تقریباً چالیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دار السلطنت اور اس اقلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی وسعت دمشق کے برابر ہے، مکانات لکڑی اور مٹی کے ہیں، جامع مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستون ساگون کے ہیں، اور لمبائی چوڑائی میں عمان کی جامع مسجد کے برابر ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں۔

(۱) باب البحر (۲) باب طوران (۳) باب سندان اور (۴) باب لتان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرافت و مردت اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہیم و ذکی ہیں، صدقات و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی تجارت میں نفع ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔

منصورہ اور اس کے اطراف کی زبان عربی تھی، اسی کے ساتھ سندھی زبان بھی رائج تھی، الغرض تقریباً ۱۵۰۰ھ سے ۱۷۰۰ھ تک سندھ کا یہ اسلامی شہر مسلم حکمرانوں کا مرکز اور اسلامی تہذیب و ثقافت کا منظر رہا۔ مگر ہزاری حکمرانوں کے دن پورے ہونے کے ساتھ اس کی شان و شوکت کے دن بھی پورے ہو گئے، ویسے منصورہ کسی نہ کسی شکل میں ۱۷۳۳ء تک باقی رہا، آئین اکبری میں ہے کہ سندھ کے مشہور شہر بھکر ہی کا پرانا نام منصورہ تھا۔

دیسبل

منصورہ کے بعد دولت ہزاریہ کا دوسرا بڑا شہر دیبل ساحل سمندر پر واقع تھا یا ثوث حموی نے لکھا ہے کہ یہ شہر اقلیم دوم میں ہے، مغربی سمت سے طول البلد بانوے درجہ اور بیس دقیقہ ہے، اور جنوبی سمت سے عرض البلد چوبیس درجہ اور تیس دقیقہ ہے، یہ تجارتی بندرگاہ ہے، لاہور اور ملتان کے دریا اس کی طرف بہ کر جاتے ہیں اور بحر عرب میں گرتے ہیں، یہاں بڑے بڑے علماء و محدثین ثرّاء اور عباد و زبّاد گذرے ہیں رواۃ حدیث کی ایک جماعت دیبل کی طرف منسوب ہو کر دیبل کہلاتی ہے، قلقندی کا بیان ہے کہ یہاں سے متارِ دیبل دوسرے ممالک کو لے جاتے ہیں، تقویم البلدان میں ہے کہ یہاں انسی بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اور یہاں پر بصرہ سے کھجور آتی ہے، بلاذری کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۵۸ھ میں عمان

اور بحرین کے حاکم حضرت مغیرہ بن ابوالعاص ثقفی نے اپنے بھائی عثمان بن ابوالعاص ثقفی کو خلیج دیبل پر چڑھائی کے لیے بھیجا جہاں ان کی دشمن سے ٹک بھڑ ہوئی اور نتیجہ کے طور پر ان کو فتح و ظفر ہوئی۔ اس روایت کو حموی نے بھی بیان کیا ہے۔

حضرت محمد بن قاسم ثقفی نے مکران میں چند دن قیام کر کے قنر پور کو فتح کیا، پھر اربل کو فتح کر کے جمعہ کے دن دیبل پہنچے اور شہر کے گرد اگر دھندل کھود کر نیزوں پر جھنڈے لہرائے اور منجیق نصب کی، دیبل میں بہت بڑا بت خانہ تھا جس پر بہت بڑا جھنڈا

لہراتا تھا، آپ نے سب سے پہلے اسی جھنڈے کو مار گرایا، جس سے کفار کے دل ٹوٹ گئے پھر بھی انھوں نے نکل کر مقابلہ کیا، مگر ان کو ہزیمت اٹھانی پڑی، مسلمان شہر میں فاتحانہ انداز میں داخل ہوئے، اور راجہ واہر کا نائب حاکم یہاں سے بھاگ کھڑا ہوا، محمد بن قاسم نے یہاں چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا اور ایک مسجد بنائی۔

خلیفہ معتمد باللہ کے زمانہ میں سندھ کے حاکم عبید بن اسحاق قصبی نے دیبل کے تختانہ کے سب سے اونچے مینارہ کو منہدم کر کے اسی میں جیل خانہ بنوایا، اور اسی مینارہ کے پتھروں سے شہر دیبل کی مرمت کرائی، مگر اس کی ٹیکل سے پہلے وہ معزول ہو گیا اور اس کی جگہ ہارون بن ابو خالد مروزی حاکم بن کر آیا۔

ہماری دور حکومت میں دیبل ایک مرتبہ بڑے خطرناک اور تباہ کن زلزلہ سے دوچار ہوا، اس کی تفصیل علامہ ابن جوزیؒ نے کتاب المنتظم میں یوں بیان کی ہے کہ ۲۸۵ھ میں دیبل سے دار الخلافہ بغداد میں خبر آئی کہ ۱۴ شوال کو دیبل میں چاند گرہن ہوا، جو رات کے آخری حصہ میں ختم ہوا، اس کے بعد صبح ہوتے ہوتے دنیا غلٹ کدہ بن گئی اسی عالم میں عصر کے وقت نہایت تندہ تیز کالی آندھی اٹھی جو تہائی رات تک جاری رہی، اس کے بعد ہی دیبل میں ایسا تباہ کن اور شدید زلزلہ آیا کہ صبح تک پورا شہر یوں نیست و نابود ہو گیا کہ صرف سو مکانات کے قریب بچ سکے، باقی پورا شہر گر کر کھنڈر بن گیا، پوری آبادی زندہ دفن ہو گئی، اس حادثہ کی خبر بغداد میں ذوالحجہ میں پہنچی، اس وقت تک بلکہ سے تیس ہزار لاشیں نکال کر دوسری جگہ دفن کی جا چکی تھیں، اس تباہی کے بعد بھی پانچ مرتبہ زلزلہ آیا، اور ایک خبر کے مطابق بلکہ سے ڈیڑھ لاکھ لاشیں نکالی گئیں۔ علامہ سیوطیؒ نے بھی تاریخ الخلفاء میں دیبل کے اس مہلک زلزلہ کا مختصر تذکرہ کیا ہے، یہ خلیفہ معتمد عباسی کا دور خلافت تھا۔

دیبل، منصورہ کے بعد بغداد میں اسلامی علوم و فنون اور رجال اسلام کا دوسرا مرکز بنا۔

دربل کو بعد میں ٹھٹھہ کہتے تھے جو موجودہ کراچی کے پاس ہے۔

یاقوت حموی نے لکھا ہے کہ **بوقان** سرزمین ہند کا شہر ہے، بلاذری کی روایت کے مطابق **زیاد بن ابیہ** نے **ابوالاشعث** منذر بن جبار و عبدی کو ثغر ہند کا حاکم مقرر کیا تو انھوں نے **بوقان** اور **قیقان** میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و ظفر پا کر غنیمت حاصل کی، اس کے بعد **عبید اللہ بن زیاد** نے **حری بن حری** باہلی کو والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان بلاد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق **سنان بن سلمہ بن مجتہق ہذلی** کے ساتھ **حری بن حری** اسلامی فوج کے امیر بن کر آئے تھے، ایک شاعر نے **حری بن حری** باہلی کی دلپختگی خدمات کا یوں تذکرہ کیا ہے:

لولان طعانی بیوقان ما رجعت منہ سرا یا ابن حری با سلاب

اگر میں بوقان کی جنگ میں نیزہ بازی نہ کرتا تو ابن حری کی فوجیں مال غنیمت لے کر واپس نہ ہوتیں،

تیسری صدی میں **بوقان** میں مسلمانوں کی آبادی تھی، **خلیفہ معتمد** کے زمانہ میں **عمران بن موسیٰ برکی** نے **بوقان** ہی میں **سیفدار نامی** شہر آباد کیا تھا، **بوقان** مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کئی علما و محدثین اٹھے ہیں،

قیقان گیکان کا معرب ہے، یہ قلات وغیرہ کے علاقہ کا نام تھا اور ہند میں شامل تھا **قیقان** **علی رضی اللہ عنہ** کے دور خلافت میں ۳۵۹ھ اور ۳۶۰ھ کے درمیان

آپ کی اجازت سے **حارث بن مرہ عبدی** ہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غام ہوئے، مگر ۳۶۲ھ میں **حارث اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے**، اس کے بعد ۳۶۴ھ میں **مہلب بن ابی صفہ** نے یہاں جنگ کی، **حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ** کے دور خلافت میں **عبد اللہ بن سوار عبدی** نے **قیقان** پر حملہ کر کے فتح پائی اور حضرت **معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دوسرے ہدایا پیش کئے**۔ پھر

واپس آکر یہاں حملہ کیا مگر اب کے بار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا غلبہ ہو گیا۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو
سیوستان ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے یہ

بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، اس میں بہت سے شہر اور قریات
 ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں الور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سہوان، سیستان
 بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

الور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں
دالور (الور) پر رائے خاندان کی حکومت تھی، عرب اس کو عام طور سے الور لکھتے ہیں،

یہ شہر دریائے سندھ کے ساحل پر ریانات اور چشموں کے درمیان بڑے پُر فضا مقام
 پر واقع تھا، الور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قنوج تک مغرب
 میں مکران دیبل اور ساحل سمندر تک، جنوب میں گجرات اور سورت تک اور شمال
 میں قندھار، کرمان، جبل سلیمان اور گیگان (قلات) تک اس کی عملداری تھی،

بلاذری کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم الورد (الور) اور لغرور کی تسخیر کے لیے چلے تو
 درمیان میں ساوندری کے باشندوں نے نکل کر امان چاہا، آپ نے ان کو امان دے کر
 ان کے ذمہ مسلمانوں کی خاطر تواضع اور رہنمائی سپرد کی، ساوندری میں تیسری
 صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم بسمد کی طرف بڑھے تو وہاں
 کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح امن و صلح پر معاملہ طے کر لیا، اس کے بعد آپ
 الور پہنچے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے، کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر خیریل اس
 شرط پر فتح ہوئی کہ نہ اہل الور کو قتل کیا جائے گا، اور نہ ان کے بیت خانہ سے تعرض
 کیا جائے گا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں پر خراج لگایا، اور ایک مسجد میر کی

نیز یہاں ایک خطیب مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ عہدہ کئی صدیوں تک جاری رہا
ہبّاری دورِ حکومت میں آؤر ہیٹ ہی بڑا بارونق اور مرکزی شہر تھا، ابن حوثل
لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں ملتان کے برابر ہے اس کے گرد اگر دوہری شہر پناہ ہے
اور دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے، وزیر مہلبی کے حوالہ سے ابوالفدار نے
تقویم البلدان میں آؤر کے حکومت منصورہ کی ماتحتی میں ہونے کی تصریح کی ہے اور یہ
کہ یہاں کے عام باشندے مسلمان تھے:

وأهلها مسلمون في طاعة الله
صاحب المنصورة^۱ اطاعت کرتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے عبداللہ بن عمر ہبّاری کے دور میں اسلام فہمی کے لئے
منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں الرور، الرّاء، اور
ازور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر سکھر کے پاس تھا۔

بیرون بھی سندھ کے بڑے شہروں میں سے دیبل اور منصورہ کے
بیرون یا بیرون درمیان واقع تھا، قلعہ بندی نے لکھا ہے کہ بیرون دیبل کی عملداری

میں منصورہ کے قریب واقع ہے، اقلیم دوم میں اس کا طول البلد چوتھوئے درجہ اور تیس
دقیقہ ہے اور عرض البلد چوبیس درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحر عرب کی ایک خلیج پر ہونے
کی وجہ سے تجارتی بندرگاہ تھا۔ شہر دیبل سے چار مرحلہ پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر
تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے
باشندوں نے اپنے دو نمائندوں کو بھیج کر صلح کی بات چیت کر لی اور ان کو اپنے شہر کے
اندر لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تکریم کی۔^۲

ہبّاری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت

مضبوط قلعہ بھی تھا، اور عام باشندے مسلمان تھے، وزیر پہلی نے لکھا ہے
 وأهلها مسلمون
 بیرون کے باشندے مسلمان ہیں۔

کئی مورخوں اور سیاحوں نے اس کا نام بیرون کے بجائے نیرون بتایا ہے، یہ شہر موجودہ حیدرآباد
 سندھ کے پاس تھا۔

یہ چھوٹا سا شہر منصورہ کے جنوب میں قامہل کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی
 بانیہ شہر میں آل جبار کا مورث اعلیٰ عمر بن عبدالعزیز مقیم تھا، اور یہ اس کا آبائی وطن
 تھا، وہ خود مختار ہو کر منصورہ کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانیہ کے آبائی مکان میں رہتا
 تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر جباری نے منصورہ کو اپنا مستقل وطن بھی بنالیا اور اسی
 زمانہ سے منصورہ ہتاریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصورہ سے بلاد بدھ جاتے
 سدوسان ہوئے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے،
 صورت یہ ہوئی محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہسوار مل اور
 فوجوں کے ساتھ سدوسان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امان اور صلح چاہی،
 اور محمد بن مصعب اور اہل سدوسان کے درمیان سندھ کے سمنی لوگوں نے ہاتھ چیت کی،
 جس کے نتیجہ میں محمد بن مصعب نے امان دیتے ہوئے ان پر خراج عائد کیا، اور رہن کے
 طور پر یہاں کے جاٹوں کو اپنے پاس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے
 پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار ہزار جاٹ تھے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،
 محمد بن قاسم نے اس کے بعد سدوسان میں اپنے ایک آدمی کو حاکم مقرر کیا،

جباری دور میں سدوسان بہت سرسبز و شاداب شہر تھا، اس کے اس پاس بہت
 سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں بازار بھی تھے۔

بہرج یہ سندھ کے مشہور شہروں میں سے تھا، اصطخری نے لکھا ہے کہ مسواہی، بہرج اور سدوسان یہ تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، مقدسی بشاری نے اسے منصورہ کی سلطنت میں شمار کیا ہے، یاقوت حموی نے اصطخری کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہرج نامی شہروں کا تذکرہ کیا، نیز بہرہ کے نام سے مکران کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر تعجب ہے کہ سندھ کے شہر بہرج کا کوئی ذکر نہیں کیا۔

انڑی اور قلری یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں بڑتے تھے، انڑی سے قلری دومرحلہ پر تھا، اور قلری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

بلری یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس خلیج سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گذرتی ہے۔

منجاہری دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دسیل سے منصورہ کے لیے منجاہری سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

بنبلی یہ دریائے سندھ کی خلیج کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بحری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں زیادہ تھی۔

راہوق یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے۔ جو منصورہ سے ملا ہوا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں البتہ پھل معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

بغور یہ شہر الور کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہمہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو الور اور لغور دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے تھے۔

تشر یہ شہر بھی دیبل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

قبیلہ سندھ کا ایک شہر ہے جو دیبل سے چار مرحلہ کی دوری پر واقع تھا۔

تنبلی یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی آبادی بھی بہت کم ہے؛

کیفانہ سندھ کا مشہور شہر جو سمندر سے دوفرسخ کی دوری پر تھا، یہاں سے قاہل چار مرحلہ اور سندان تقریباً پانچ مرحلہ پر تھا، غالباً اسی کو کُتیا نہ کہتے ہیں جو آجکل سوراشٹر اور کاٹھیاوار میں ایک مشہور مقام ہے۔

مسواہی یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی عداوت کی سو پارہ اور حیمور میں واقع تھے، اور آج کی بمبئی کے حصے ہیں مقدسی نے حدود ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰}

مسعودی کے بیان کی رو سے دولت ہمار یہ منصورہ کے ماتحت تین لاکھ فصبات و دیہات تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے آثار قدیمہ کی نذر ہو کر یوں نیست و نابود ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی مسافت

منصورہ سے دیبل چھ مرحلہ

منصورہ سے	ملتان	بارہ مرحلہ
منصورہ سے	طوران	پندرہ مرحلہ
منصورہ سے	حدود بدھ	پانچ مرحلہ
منصورہ سے	قندابل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	تامہیل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قلری	ایک مرحلہ
منصورہ سے	بانیہ	ایک مرحلہ
منصورہ سے	قزدار (قصدار)	اسی فرسخ
منصورہ سے	اتری	تین مرحلہ
منصورہ سے	الور	چھ مرحلہ

مقدسٰی نے لکھا ہے کہ منصورہ سے ملتان کے راستے میں چالیس فرسخ تک دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ پر امن ہے، اس کے بعد ایک سو فرسخ ایک ایسا صحرا طے کرنا پڑتا ہے جس میں آبادی بہت کم ہے۔

دیل سے	قنبلی	چار مرحلہ
دیل سے	بیرون	" "
دیل سے	ارمائل	" "

واضح ہو کہ ایک دن کی مسافت کو ایک مرحلہ کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، ایک ذراع چوبیس انگلی کا، اور ایک انگلی چھ جوگی ہوتی ہے، اور ایک فرسخ کے تہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،

طبعی حالات، پیداوار، تجارت اور باشندے

طبعی حالات | اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے عار تھا، بعض علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی، سردی، گرمی اور برسات تینوں موسموں کے، خاص طور سے منصورہ کی ہوا نرم اور بارش معتدل و خوشگوار تھی، کبھی کبھی بارش زیادہ ہوتی تھی، پورے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بسانہ کہتے تھے، سارا علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اور کبھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بحیرہ نہ تھا، منصورہ اور اطراف سے باشندے بڑے تن و قوت اور قوی و قاسم کہے جاتے تھے،

دریا اور ندیاں | بہاری حدود سلطنت میں بحر فارس جسے عرب بحر عرب بھی کہتے ہیں سندھ سے گزرتا ہوا ساحل گجرات اور حیدر و سوپارہ تک چلا گیا ہے اور تیز کرمان سے مشرق کی طرف مڑتا ہوا دیبل کے قریب سے گزرا ہے، جہاں دریائے سندھ جسے عرب مہران کہتے ہیں سمندر میں مل جاتا ہے، دریائے سندھ یہاں کا سب سے بڑا دریا ہے، جو مصر کے دریائے نیل کے مشابہ ہے، اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ ملتان کی طرف سے ہوتا ہوا منصورہ کے پاس سے بہتا ہے اور دیبل کے قریب سمندر میں گر جاتا ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانہ میں دونوں طرف کھیتیاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ ملک میں ایک اور دریا سندھ کے نام سے بہتا ہے جو ملتان سے تین مرحلے پر ہے، اس کا پانی بھی شیریں ہے، یہ دریائے سندھ میں گر جاتا ہے، دیبل کے پاس ایک خلیج ہے جسے خور دیبل کہتے ہیں۔ اس خلیج سے غبر فاروقی میں ۱۵۰۰ فٹ میں حضرت مغیرہ بن ابوالعاص ثقفی نے دیبل پر حملہ کیا تھا، نیز ایک درخت خلیج جو دریائے سندھ سے ملتی ہے۔ اس کے قریب ساحل پر بمبلی نامی ایک مقام ہے اسی طرح خیرہ دہ کے تین طرف ایک خلیج جو دریائے سندھ سے ملتی ہے۔ پیداوار اور مویشی | اقلیم سندھ کا بہاری علاقہ سرسبز و شاداب تھا، کہیں کہیں ریگستانی

اور پہاڑی علاقے بھی تھے، چاول، ہر قسم کی کھجور، گنا، آم، لیموں، نارنگیل، کیلا، شہد، اسی وغیرہ..... کی پیداوار بہت زیادہ تھی، ہری بھری چراگاہیں اور مویشی تھے، منصورہ کی بھینس اور سندھ کا پالہ اونٹ بہت مشہور تھا، بڑے بڑے باغات اور سرسبز درخت تھے طرح طرح کی دوائیں اور جڑی بوٹیاں بھی پیدا ہوتی تھیں، مسعودی نے لکھا ہے کہ دریائے سندھ ملتان کی طرف سے ملکیت ہتھاریہ کے پورے علاقہ سے گذر کر دیبل کے قریب سمندر میں گرتا تھا، اس پورے علاقہ میں سیلاب کے زمانہ میں دونوں کناروں پر کھیتیاں ہوتی تھیں، مقدسی کا بیان ہے کہ سندھ میں بڑی بڑی چراگاہیں ہیں اور مویشیوں کی کثرت ہے، البتہ یہ چراگاہیں ہری بھری نہیں ہیں، یہاں آم، لیموں، ہر قسم کی کھجور کیلا اور چاول ہوتا ہے، چیمور اور کھبانت سرسبز و شاداب علاقے ہیں، ان میں آبادیاں ہیں بہت زیادہ ارزانی ہے، نیز یہ علاقے چاول اور شہد کی کان ہیں، اصطخری نے سندان و چیمور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقے بہت وسیع اور ہرے بھرے ہیں، ان میں ناریل، کیلے اور آم پیدا ہوتے ہیں شہد بھی بہت زیادہ پایا جاتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے، حد و منصورہ میں راہوق نامی مقام میں کوئی پیداوار نہیں ہے مگر یہاں جانور اور مویشی بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، خاص منصورہ کے متعلق مقدسی کا بیان ہے کہ یہاں کی بھینسیں بہت بڑی بڑی اور فربہ ہوتی ہیں، گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، پھلوں میں آم اور لیموں کے علاوہ اور کچھ نہیں ملتا، اصطخری نے منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں اشباہ کی قیمتیں بہت کم ہیں اور شادابی ہے، اقلیم سندھ کی خاص پیداوار جو دنیا بھر میں مشہور ہیں یہ ہیں آم، لیموں، کھبانت کے بنے ہوئے عمدہ جوتے اور پالہ اونٹ جن کو صرف بادشاہ استعمال کرتے ہیں۔

آم اور لیموں سندھ کی مخصوص اور مشہور چیزوں میں آم، لیموں، کھبانت کے جوتے

اور پالہ ادنٹ تھے، جو پورے عالم اسلام میں ہاتھوں ہاتھ لیے جاتے تھے، آم کا تذکرہ ابن حوقل، اصطخری اور مقدسی نے کیا ہے، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ یہاں ایک پھل سیب کے برابر ہوتا ہے جسے لیمونہ (لیموں) کہتے ہیں، یہ بہت ہی ترش ہوتا ہے، ایک اور سیوہ خوخ (دشتالی) کے مانند ہوتا ہے جسے انج (انبہ، آم) کہتے ہیں، اس کا مزہ بھی خوخ ہی کی طرح ہوتا ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ سندھ کے دو خاص پھل ہیں ایک لیمونہ، یہ شمش کے مانند اور بہت ہی ترش ہوتا ہے، دوسرا خوخ کے مانند ہے، اسے انج کہتے ہیں، یہ لذیذ پھل ہے۔

ہندوستان میں یہ پھل کس طرح استعمال ہوتا تھا اور اسے کیسے کھایا جاتا تھا؟ یہ دل چسپ بات ہے، صاحب لسان العرب نے لکھا ہے کہ انج ہندوستان میں ایک درخت کا پھل ہوتا ہے، خوخ کی طرح شہد میں اس کا مرتبہ بنایا جاتا ہے، یہ خوخ کے مانند ہوتا ہے اس کا سرا محرف ہوتا ہے، آم عراق میں لایا جاتا ہے۔ اس میں خوخ کی طرح گٹھلی ہوتی ہے، اسی لفظ انج سے انجالت ان چیزوں کو کہتے ہیں جو اترج (لیموں) اور ہلبہ (ہڑ) وغیرہ سے شہد کے اندر مرتبہ بنائی جاتی ہیں، ابو حنیفہ دینوری کا بیان ہے کہ سرزمین عرب کے اندر فواحی عمان میں آم کے درخت بہت زیادہ ہیں، اس کے پودے لگائے جاتے ہیں، آم دو قسم کا ہوتا ہے، ایک میٹھا جو شروع ہی سے میٹھا ہوتا ہے اور اس کا پھل لوزر بادام کی شکل کا ہوتا ہے، اور دوسرا کھٹا یہ اجاس (آلو بخارا) کی شکل کا ہوتا ہے اور شروع میں کھٹا ہوتا ہے، مگر کپکپ جانے کے بعد میٹھا ہو جاتا ہے، ان دونوں قسم کے آموں میں گٹھلی اور خوشبو ہوتی ہے، ان میں کچے اور کھٹے آموں کو گڑبھوں میں بند کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ کپکپ جاتے ہیں، اس وقت وہ خوشبو اور لذت میں کیلے کے مانند ہو جاتے ہیں، آم کا درخت بڑھ کر جوز (خروٹ) کے درخت کے

برابر ہو جاتا ہے اور اس کا پتہ بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب آم پک جاتا ہے تو میٹھا زرد رنگ کا ہو جاتا ہے اور آدھ کچا آم سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ تیسری صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی

نارنگی اور امروہ

اور امروہ کے درخت باہر گئے، اور سب سے پہلے ان کی کاشت سندھ

کے قریب عمان میں کی گئی، پھر بصرہ، عراق اور شام وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں تک کہ شامی علاقوں اور شہروں مثلاً طرسوس، انطاکیہ، سواحل شام، فلسطین اور مصر میں لوگوں کے گھروں میں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، چونکہ ان کی دیکھ بھال جیسی چاہیے

تھی نہ ہو سکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی وہ خوشبو اور خوش رنگی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی، پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، جو اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی،

تمر ہندی یعنی اٹلی کو عربی میں حمر اور حومر بھی کہتے ہیں، حومر کے

تمر ہندی یعنی اٹلی

درخت جبال سے لے کر جنوب میں یمن تک پورے جبال سرات کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ تھے، اس کی پتیاں خلاف یعنی صفصاف کی پتیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفصاف کو بلخی بھی کہتے ہیں، ابو حنیفہ دینوری نے بتایا ہے کہ میں نے حومر کے درخت عمان کی دونوں مسجدوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جوز کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا پھل سینگ کی طرح ہوتا ہے۔ افریقہ کے بلاد بجایہ میں ساحلی شہر سواکن کے قریب عقیق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تمر ہندی باہر جاتی تھی۔

پالہ اونٹ | سندھ کا فالت یعنی پالہ اونٹ بڑا قیمتی ہونا تھا جسے صرف امراء و ملوک

استعمال کرتے تھے، اس کے کوہان دوہرے ہوتے تھے، اور یہ نجی اور عربی اونٹوں کے درمیان ہوتا تھا، صحاح جوہری میں ہے کہ یہ اونٹ بہت ہی موٹا تازہ اور دوہرے کوہان کا ہوتا تھا۔ اور سندھ سے لایا جاتا تھا۔ تاکہ اس سے اچھے اونٹوں کی نسل کشی کی جائے، حدیث میں بھی اس کا تذکرہ آیا ہے۔

طاؤس

ہندوستان کے خوش رنگ طاؤس اور دوسرے پرند عالم اسلام میں بڑے ذوق و شوق سے پالے جاتے تھے۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ طاؤس کے سینے کے پر اہراتے ہوئے رنگوں کی وجہ سے چمکتے ہیں، یہ رنگ اس کی دم اور بازو سے جداگانہ ہوتے ہیں، مگر یہ خصوصیت مذکور طاؤس میں پائی جاتی ہے، مؤنث میں یہ بات نہیں ہوتی، میں نے ہندوستان میں ان طاؤسوں میں ایک ہی ساتھ متعدد رنگ دیکھے ہیں جو غور کرنے سے نظر آتے ہیں، اس طے جلے رنگ کو کسی اور رنگ سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی، اور طاؤس کے پردوں میں رنگوں کا متوج عجیب خوش رنگی کا منظر پیش کرتا ہے، طاؤس کے حسن تخلیق، جسامت اور پردوں کی کثرت سے اس کے رنگ میں اور بھی حسن و جمال پیدا ہوتا ہے، اسی لیے ہندوستان کی سرزمین میں طاؤسوں کی عجیب شان ہوتی ہے، اور جو طاؤس وہاں سے نکال کر عالم اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں ان کی پیدائش ہوتی ہے۔ وہ چھوٹے ہو کر بد رنگ ہو جاتے ہیں اور نکا ہوں کو ان کا رنگ نہیں بھاتا، بلکہ ہندوستان کے معمولی طاؤس کے مانند ہو جاتے ہیں۔

۳۰۵ھ میں خلیفہ مقتدر باللہ کے پاس عمان کے حاکم نے ہدایا و تحائف روانہ کیے تھے، جن میں ایک کالے رنگ کی چڑیا تھی جو فارسی اور ہندی زبانوں میں بولتی تھی اور لمحوے سے زیادہ فصیح و بلیغ انداز میں گفتگو کرتی تھی۔

کھبائتی جوتے | سندھ کی خاص مصنوعات میں کھبائت کے جوتے بہت مشہور تھے۔ جو نعال کنبائیتہ کے نام سے عرب ممالک اور عالم اسلام میں

استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کی برآمدِ سندھان اور سندھ ہی کے علاقوں سے دیگر ممالک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص مصنوعات میں شمار کیا گیا، درنہ یہ جوتے گجرات کے مشہور شہر کھبائت میں تیار ہوتے تھے، یہاں کے جوتے نہایت مضبوط، نرم و نازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے، ان میں ایک قسم کو صراہہ کہتے تھے، جن میں چلتے وقت آواز ہوتی تھی، اسے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

ارزانی، خوش حالی اور فارغ البالی | سندھ کا ملک ہباری حکومت میں بڑا خوشحال اور فارغ البال تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز بافراط اور سستی ملتی تھی، ہر طرف رفاہیت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے، ادوا، خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فائدے ہی فائدے ہیں۔ تجارتیں نفع بخش ہیں، تجارتی مال و اسباب پٹے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی، طبع، امن پسندی اور امانت داری ہے، خاص منصوبہ کے بارے میں لکھتا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ اور تجارت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و نیکی اور صدقات و خیرات کا چرچا ہے، یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے صالحیت اور پرہیزگاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے۔

برہمن اور بھری تجارت | ہندوستان قدیم زمانہ سے ہر قسم کی برہمن اور بھری تجارت کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہتھاریوں کے درمیان و

امان اور عدل و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر سیاحوں نے سندھ کی تجارت اور ارزانی کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے سامان یہاں آ کر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں بکتے تھے، اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ ہی بیرونی تجارت کا زور تھا، خشکی کے راستے سے دور دور تک تجارت ہوتی تھی۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے صفد، چین، تبت اور خراسان سے ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہباری حکومت کے عہد میں بہت عروج پر تھی، سمندری ڈاکوؤں کی طاقت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے اور نصربہ، ابلہ، اور سیف وغیرہ کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دیبل میں ہر جگہ کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی مرکز سے عرب کی تجارتی چیزیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و چین کے سامان دیبل ہی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دیبل ان اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے، ابن سعید کا بیان ہے کہ دیبل سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دیبل کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز غرہ منصورہ تھا جو دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، یا قوت کا بیان ہے کہ خلیج منصورہ دریائے

سندھ سے نکلی ہے جو شہر کے اطراف سے بہتی ہے، سمندر سے آنے والے تجارتی سلمان دریائے سندھ میں لائے جاتے پھر وہاں سے کشتیوں کے ذریعہ خلیج منصورہ میں پہنچائے جاتے تھے،

منصورہ کے قریب نیرون بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے نکلی ہوئی ایک خلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں مال لے کر آتی تھیں اور نیرون کی بندرگاہ پر ٹھہرتی تھیں، ابن سعید کا بیان ہے کہ نیرون سندھ کی بندرگاہوں میں سے ہے اور سمندر سے نکلی ہوئی کھاری پانی کی خلیج اس کے آس پاس سے گذرتی ہے اسی کو نیرون بھی کہتے ہیں اور سمندر کے قریب دیا ئے سندھ کے کنارے پر واقع تھا۔ بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت حموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ ادلاطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دبیل کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بتایا ہے کہ یہاں اسی بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں پر بصرہ سے کھجوریں آتی ہیں، ابوالفداء نے لکھا ہے کہ دبیل سے متار دبیلی دیگر ممالک میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں میں سے ہے، اور کے بارے میں گذر چکا ہے کہ بحری تجارت کا مرکز تھا، اس کی آبادی ملتان کے برابر تھی، شہر کے گرد دو دو شہر بناہیں تھیں، سامنے دریائے سندھ تھا اور بڑے بڑے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قالاری دریائے سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریائے سندھ دو حصوں میں منقسم ہو کر ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے پیچھے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قالاری بہت خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ نفع بخش تھی، اور یسی نے لکھا ہے کہ یہ خوب صورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافع ہے۔

سدوسان، دریائے سندھ کے مغرب میں بہت بڑا شہر تھا، اس کے اطراف درجوانب میں بہت سی بستیاں اور علاقے تھے، اور کئی ایک بڑے بڑے بازار تھے، ابن حوقل نے سدوسان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز اور کثیرالخیر ہے اس کے اطراف میں دیہات اور علاقے ہیں، یہ شہر کافی بڑا ہے جس میں کئی بازار ہیں۔

تبلی کے متعلق مقدسی نے بیان ہے کہ یہ شہر سمندر سے گھرا ہوا ہے، یہاں مسلمان کم ہیں، مگر سامان تجارت فراہم کرنے والے تجار یہاں آتے ہیں اور رہتے ہیں۔ سندھ کی خاص پیداوار اور مصنوعات میں سے جو چیزیں عرب ممالک اور دیگر علاقوں میں جاتی تھیں، مقدسی نے ان کی تفصیل یوں بیان کی ہے، سدان سے بڑی مقدار میں چاول، ناریل، شہد اور عمدہ قسم کے کپڑے جو یہاں تیار ہوتے تھے، منصورہ سے ہاتھی اور ہاتھی کے دانت، جڑی بوٹیاں اور دوائیں، کھجانت کے نفیس جوتے، نیز اور بہت سے عمدہ عمدہ سامان تجارت باہر بھیجے جاتے تھے، اور مقدسی نے عالم اسلام کی مختلف اقلیموں کی خصوصیات کے ذکر میں لکھا ہے کہ پورے عالم اسلام میں سب سے زیادہ فانیذ (مصری)، اور چاول اور مشک، اور کفار سندھ میں ہیں۔

دبیل اور منصورہ کے تاجر دور دور تک شہرت رکھتے تھے اور عالم اسلام کے بڑے تاجروں اور مالداروں میں شمار ہوتے تھے، اور تبرعات اور انفاق فی سبیل اللہ میں بھی آگے تھے، دبیل ایک بہت بڑے تاجر و عالم حسن بن حامد دبیلی متوفی ۳۸۶ھ بغداد میں رہتے تھے، دربار عفرائی میں ان کے نام سے ایک سرائے خان ابن حامد تھی یہ محدث و ادیب اور شاعر بھی تھے۔

سیابوقہ دبیلی نامی ایک نیک دل تاجر نے نصیبین اور موصل کے درمیان مونس نامی مقام میں ۶۱۵ھ میں ایک سرائے بنوا کر وقف کیا تھا۔ بزرگ بن شہر یار ناخدا

لہ تفصیل کے لیے مسالک الممالک لغویہ البلدان، احسن التقاہم وغیرہ ملاحظہ ہوں۔ تاریخ بغداد وغیرہ معجم البلدان ذکر مونس۔

نے بیان کیا ہے کہ منصورہ کا ایک آدمی مارکین گیا جو کہ بلاد الامون سے ایک فرسخ پر ایک شہر ہے اور یہاں کا ہندو راجہ لہوا نام کا ہے، اس منصوری آدمی نے مجھے بتایا ہے کہ مارکین کے پہاڑ میں چٹیل اور بھورے رنگ کے سانپ ہوتے ہیں اگر وہ پہلے آدمی کی طرف دیکھ لیں تو آدمی مر جاتا ہے اور اگر آدمی ان کو پہلے دیکھ لے تو وہ مر جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے ایک ہی وقت میں دونوں ایک دوسرے کو دیکھیں تو دونوں ہی ایک ساتھ مر جاتے ہیں۔

الغرض بہاری دور حکومت میں سندھ کی بڑی اور بحری تجارت بہت ترقی پر تھی اور پورے عالم اسلام سے اس کا تجارتی تعلق قائم تھا،

چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام
دولت بہاریہ کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی

میں چار مذاہب ماننے والے
ذمی تھے، یہود، نصاریٰ، مجوسی اور صائبہ، یہ سب فرقے مسلم حکومتوں میں شہر کے شہری، وطنی، قومی، انفرادی، اجتماعی اور دینی و مذہبی حقوق میں برابر کے شریک تھے اور ان کو اپنے مذہب پر رہ کر امن و امان اور اقبال و عروج کی زندگی حاصل تھی، چنانچہ بہاری حکومت میں بھی ان کو پوری آزادی تھی، سلاطین بہاریہ ذمیوں کے بارے میں اسلام کے قوانین کا پورا پورا احترام کر کے اپنی غیر مسلم ذمی رعایا کو آزاد زندگی بسر کرنے کا موقع دیتے تھے جس کی وجہ سے وہ اپنے ہم مذہب حکمرانوں کے مقابلہ میں ان مسلم حکمرانوں کو ترجیح دیتے تھے اور ان سے خوش رہتے تھے، بلکہ ہندو حکومتوں کے حکمران اور عوام مسلمانوں سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے، گجرات و سواشر کے مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کی عزت و تکریم کی وجہ سے ہمارے راجوں مہاراجوں

کی عمریں زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دنوں تک امن و امان سے حکومت کرتے ہیں، خود
ہباری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے حسن سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے
عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صائبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور پورے ملک میں
ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیموں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ
سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے؛
ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر
یہاں کے ذمی مشرک ہیں۔

خود ہباری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر
کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذمی بت پرست ہیں۔ دیبل کے
بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو زیہات گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر
کفار ہیں۔ اصطخری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مید بتایا ہے وہ لکھتا ہے
کہ حدود سندھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو مید
کے نام سے مشہور ہے۔

یعنی جو غیر مسلم ذمی شہروں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے
پیرو تھے، اور ان میں جو زوردار ساحلی علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر
کرتے تھے وہ مید تھے، جو عام طور سے جرائم پیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں
کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔
ہباری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے بت خانہ کا تذکرہ نہیں ملتا،

دیل کا بت خانہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت ختم ہو چکا تھا البتہ ملتان اور بھیروا میں بڑے بت خانہ تھے جن کی پوجا پاٹ اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہندو جاتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر مہارہیوں نے کبھی ان کے اس مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، ملتان کے بت خانہ کے ذکر میں مسلمان مورخوں اور سیاحوں کا متفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے دور دراز مقامات سے ہندو نذر، اموال، جواہر، عود، اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آزادی سے بت پرستی کرتے تھے۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان بنوں کے طلسمات میں پھنسکر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب نیسا پور واپس گیا تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک طرف ایک مسلمان کی ضعیف الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری طرف مہارہی حکمرانوں کی وسیع المشربی اور مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں بت پرستی کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے سخت خلاف تھی، ان کے یہاں محکمہ قضا قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں اگر وہ اسلام کے قانون ارتداد کی رو سے اس مرتد کو سزا دیتے تو کون ان کا ہاتھ بکڑ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت علی و حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے مہاراجے تک اسلام قبول کر کے اس کی خدمت کرتے تھے،

سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام | امام تقی الدین قاسمیؒ نے شفاء العرم باخبار البلاد الحکا
اور کعبہ کے لئے نذرانہ عقیدت | میں قاضیؒ کے حوالے سے لکھا ہے کہ ۲۵۴ھ سندھ

کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہدیہ بھیجا جس کا وزن اکیسو مثقال تھا، اس طوق میں زمرّد، یاقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا یاقوت سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مثقال تھا۔ راجہ نے یہ ہدیہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجا تو انہوں نے خلیفہ معتمد کو اس کی اطلاع کی، معتمد نے لکھا کہ اس ہدیہ کو دوسرے ہدایا کے ساتھ کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انہوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے اندریوں آویزاں کر دیا کہ اس کا حلقہ نکال کر زمرّد اور یاقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

الور کے راجہ مہروق بن رائق کا قبول اسلام | عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہبہاری کے ذکر میں بزرگ بن شہر یار نا خدا مہرزی

کے عوال سے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۲۳۰ھ میں آلور کے راجہ مہروق بن رائق نے عبد اللہ کو لکھا کہ مجھے اسلامی تعلیمات سمجھاؤ، اس نے مبسورہ سے ایک عالم کو آلور بھیجا، جس نے اسے قرآن حکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھاتا رہا، آخر میں راجہ مسلمان ہو گیا مگر ملکی مصلح کی وجہ سے اپنے اسلام کا اظہار نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس دینی استاد کو دزلت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے مغرب تک مسلمانوں کے بلاد و امصار اور شہر و قریات اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت پختہ پڑ رہی تھی؛ یہی پُر ہزار زمانہ تہذیب میں ہبہاریوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

لہ شفا انگرام باخبر البلد الحرام ۵، ص ۱۱۱، مطبعہ مصر ۱۳۵۹ھ

کی طرح سندھ و منصورہ اور دیبل وغیرہ بھی اسلامی علوم و فنون کے مرکز تھے، جگہ جگہ دینی علوم و فنون کی باطین کچی ہوئی تھیں، گھر گھر دارالعلوم بنا ہوا تھا، اور ایک ایک بستی میں سیکڑوں علماء و فضلاء رہتے تھے، اس دور میں سندھ میں اسلامی زندگی اپنے پورے شباب پر تھی، ہتھاری حکمران بڑے علم دوست اور اہل علم کے قدردان تھے انھوں نے دینی علوم و رجال کی سرپرستی کی علمی خاندانوں سے ان سے تعلقات تھے اور اہل علم و فضل ان کے دربار سے وابستہ تھے، ان کا مسلک اگرچہ امام داؤد ظاہری کا تھا اور وہ ظاہر حدیث پر عمل کرتے تھے، مگر پورے سندھ میں فقہائے احناف کی کثرت تھی۔ معتزلہ کی عقلیت پسندی سے نجات تھی۔ عام مسلمانوں کا دینی حال نہایت اچھا تھا، مذہبی تعصب، گروہ بندی اور جانبداری کا نام تک نہیں تھا، بلکہ ہر مسلک کے لوگ آزادی اور سکون سے اپنے مسلک پر عمل کرتے تھے، حسن اخلاق، سیرشچی اور انسانیت و مروت سندھ کے مسلمانوں کے امتیازی صفات تھے، بڑے بڑے شہروں کی زبان عربی اور سندھی دونوں تھیں بودوباش اور طرز زندگی مرکز خلافت عراق سے ملنا جلتا تھا، اور ذہن و مزاج کے اعتبار سے وہ سچے مسلمان تھے، خاص طور سے بڑے شہروں میں اسلامی شان و شوکت کا غلبہ تھا، اور بہت بڑا شہر تھا، اور وہاں مسلمانوں کی بہت زیادہ آبادی تھی، بیرون بھی خالص اسلامی شہر تھا، دیبل علماء و فقہاء کا مرکز تھا، اور منصورہ تو گویا دارالاسلام والمسلمین بن کر بغداد کا ایک حصہ معلوم ہوتا تھا۔ رسم و رواج عراق سے ملتے جلتے تھے، ساتھ ہی حسن اخلاق اور شرافت میں بھی یہ لوگ مشہور تھے، پورے اقلیم سندھ کا مذہبی اور دینی حال مقدسی نے یوں بیان کیا ہے:

مذاہبہم اکثرہما صحابہ حدیث.. سندھ کے اکثر مسلمان حدیث پر عمل ہیں
ولا تخلوا القصابات من فقہاء علی اور مرکزی شہر حنفی فقہاء و علماء سے خالی نہیں

مذہب ابی حنیفہ رحمہ اللہ ولسیٰ ہیں، یہاں نہ مالکی ہیں، نہ معتزلی، اور
 بہ مالکیہ، ولا معتزلۃ، ولا عملی نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہے.....
 للحنابلۃ، ائھم علی طریقۃ مستقیم یہاں کے لوگ صراط مستقیم، اور اچھے مسلک
 ومذاہب محمودۃ، وصلاح وعفۃ پر ہیں اور صلاحیت و پرہیزگاری رکھتے ہیں، اللہ
 قدر ارحمہم اللہ من الغلو والعصبیۃ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، تعصب، اور فتنہ
 والفتنۃ سے امان میں رکھا ہے،

یا قوت حموی نے اقلیم سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے:
 ومذاہب اہلہا الغالب علیہا مذہب سندھ والوں پر حنفی مذہب کا غلبہ
 ابی حنیفۃؒ ہے۔

دار السلطنت منصورہ کے بارے میں مقدسی نے لکھا ہے:
 وللإسلام طرأۃ، والعلم راہلہ یہاں اسلام تروتازہ ہے، اور علم اذہل علم
 کثیر..... والرسوم تقارب العراق کثرت سے ہیں، ان کے اخلاق و عادات اہل عراق
 مع وطاء وحسن اخلاق سے ملتے جلتے ہیں اور ان میں بڑی بڑی اذہب و مذاہب
 دیمل کے بیان میں یا قوت حموی نے لکھا ہے:

وقد نسب إلیہا قومٌ دیمل کی طرف روایت حدیث کی ایک جماعت
 من الرواۃ منسوب ہے۔

چیمور اور سوپارہ یہ دونوں مرکزی اور ساحلی شہر اگرچہ دار السلطنت منصورہ سے
 کچھ ہی فاصلہ تک کے لیے وابستہ ہو گئے تھے اور کافی دوری پر تھے، مگر یہاں بھی مسلمانوں
 کی دینی زندگی بہت شاندار تھی، یہاں عرب مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور

عرب تاجر ہا کر تے تھے، ہزار یوں کے عمل و دخل کے زمانہ میں ان دونوں شہروں میں مقامی راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی الگ عدالت قائم تھی اور ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی میں طے ہوتے تھے، مسجدیں آباد تھیں، جمعہ و جماعت کا باقاعدہ اہتمام تھا اور آزادی کے ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ ہزار یوں کے بہت بعد تک یہاں اسلام مسلمانوں کو نشان و شوکت حاصل رہی، یا قوت جموی نے لکھا ہے:

الا ان صیمورہ کتامتہ من بلاد فیہا چیمور اند کتاتہ ان شہروں میں سے ہیں جہاں سلمان مسلموں، ولایلی علیہم من قبل آباد ہیں اور راجہ بلہر کی طرف سے مسلمانوں کا کام بلہرا والا مسلم و بھامسجد جامع سلمان ہی ہوتا ہے، یہاں جامع مسجد بھی ہے تجمیع فیہ الجمعاعات۔ جس میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تذکیر اور تبلیغ کے خصوصی حلقے اور جلسے ہوا کرتے تھے جن میں عامۃ المسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف ہوتے تھے، ہر علاقہ میں وعظ و تذکیر کے طریقے جدا جدا ہوتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی تھیں، کہیں زبانی وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے، کہیں مسجدیں مجالس وعظ و تذکیر بنتی تھیں، مگر سندھ میں وعظ و تذکیر کا کوئی خاص انتظام و اہتمام نہیں تھا۔ مقایسی نے لکھا ہے:

ولیس للمذکرین بہ صیۃ سندھ میں مذکروں اور وعظوں کا شہرہ نہیں ہے، اور ولاہم رسوم تذکیر۔

شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت مطمئن صورت میں تھا اور لوگ معتزلہ کی عقلیت پسندی اور خوارج و روافض کی بے اعتدالی سے دور رہ کر ظاہریہ کے مسلک پر تھے اور احادیث پر عمل کرتے تھے۔

اقلیم سندھ کے علماء و محدثین | اب ہم دولت ہمارے کے دور (۱۲۴۶ھ سے ۱۲۷۶ھ تک) کے چند مشہور علماء و فقہار اور محدثین و شیوخ کے

مختصر حالات بیان کرتے ہیں، جو پورے عالم اسلام کے لئے و جہ نازش تھے، اور دنیائے اسلام سے ان کے دینی و علمی تعلقات تھے، اس کے بعد سندھ کے دوسرے مشہور مقامات کے علماء کے نام اور مختصر حالات پیش کریں گے، ان کے ناموں کے ساتھ پہلی نسبت مقامی ہوگی اور دوسری نسبت اس ملک یا شہر کی ہوگی، جہاں انہوں نے جا کر علم و فضل کی مسند اور اپنے علمی و دینی فیوض و برکات عام کیے، ان علماء کے مفصل حالات کے لیے ہمارے کتاب رجال السنہ والہند الی القرن السابع کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

یہ بات خاص طور سے ملحوظ رکھنی چاہیے کہ سندانہ منصوبہ، ملتان، پاکستان اور طہران کے جن علماء کی نشان دہی کی جا رہی ہے وہ سب کے سب یہاں پر غزنیوں کی حکومت کے دور کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض غزنوی دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں مگر ان کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ درحقیقت یہ بھی اسی چین کے پھول تھے جن کی آبیاری اور تختہ بندی یہاں کے عرب حکمرانوں کے دور میں ہوئی اور ان کے علم و فضل کا سلسلہ عرب حکمرانوں کے دور سے ملتا ہے، اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے لیے بابانیوں، ہمار یوں، سامیوں اور معدانیوں نے جو زمین ہندوستان اور سندھ میں تیار کی تھی، اور اس سے علم و فن کے گل بوٹے کھلائے تھے، بعد میں حکومت غزنویہ نے اس پر قبضہ کر کے اپنی کاشت کی، اور فیصل خوب اہل ہلالی، اس لئے بعض ایسے علماء کے نام بھی ملیں گے جن کا تعلق بعد کے ادوار سے ہے۔

ابو بکر احمد بن سندی بن حسن بن بکر مدائنی بغدادی متوفی ۳۵۹ھ، زبردست محدث اور مستجاب الدعاء عابد و زاہد تھے، بغداد کے محلہ قطیفہ الحداد میں مستقل قیام تھا۔ احمد بن سندی بن فروخ مطرز بغدادی، (موجودہ ۳۳۸ھ) مستقل قیام بغداد میں تھا، بصرہ

میں بھی حدیث کی روایت کی ہے، زبردست محدث تھے۔

— احمد بن سندی رازیؒ، تیسری صدی ہجری کے علمائے حدیث ہیں، خراسان کے شہر رے میں رہتے تھے، ابو بکر احمد بن قاسم بن سیمان بن معاذؒ بغدادیؒ، چوتھی صدی کے زوۃ حدیث ہیں، ابن السندی کی کنیت سے مشہور ہیں، بیع تھے یعنی تجارتی مال کی دلالی کرتے تھے، معتدل تھے یعنی عدالت و قضا میں گواہوں کی تعدیل و توفیق کرتے تھے۔

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین بن سندی مصریؒ، متوفی ۳۴۹ھ، منہ دیا مصر کے لقب سے مشہور ہیں، علم حدیث میں ان کا مقام بہت بلند تھا،
ابراہیم بن علی سندی بغدادیؒ، آپ نے محمد بن عبداللہ بن یزید معمری سے روایت کی ہے،

اسلم بن سندیؒ، آپ سے ابوالحسن بن علی بن جن سیازی بخاری نے روایت کی ہے۔
ابو ابراہیم اسمعیل بن سندی الخلال بغدادیؒ، تیسری صدی کے کبار محدثین میں ہیں، نقل یعنی سرکہ بناتے اور فروخت کرتے تھے، بغداد کے محلہ باب الشام میں رہتے تھے،
اسمعیل بن عیسیٰ بن فرخ سندیؒ، مولانا نقیٹین،
اسمعیل بن محمد بن رجاہ سندی نساپوریؒ۔

حبیش بن سندی بغدادیؒ، حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے تلامذہ میں ہیں اور ان سے حدیث پڑھی ہے،

ابو محمد خلف بن سالم سندی بغدادیؒ، متوفی ۳۳۸ھ حافظ حدیث اور بغداد کے اعیان میں ہیں،

ابو محمد رجاہ بن سندی نساپوریؒ، تیسری صدی کے محدثین نساپور میں ہیں،
ابو بکر سندی غواتمی بغدادیؒ، یہ بھی حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے شاگردوں میں ہیں

سندی بن ابوبارونؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں،
ابونصر سندی بن ابان بغدادی، متوفی ۲۵۸ھ، بغداد کے قدامت محدثین، ائمہ شہور
رواۃ حدیث میں ہیں۔

سندی بن عبد وہب کلبی مازیؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام رہے
میں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے بیک وقت قاضی تھے، اصل نام سہیل
بن عبدالرحمن ہے۔

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ سندھ و کابل کر اندلس میں مستقل
قیام کیا اور وہیں مسند درس پچھائی۔

عثمان سندی بغدادیؒ، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے ہیں،
علی بن بنان سندی بغدادیؒ، تیسری صدی میں بغداد کے رواۃ حدیث
میں ہیں۔

ابونصر فتح بن عبد اللہ سندیؒ، چوتھی صدی کے فقہائے متکلمین میں سے ہیں۔
ابوالعباس فضل بن سلیمان بن سمیت سندی بغدادیؒ، بغداد کے رواۃ حدیث میں
ہیں،

ابو عبد اللہ محمد بن رجار سندی نيسابوریؒ، اسفرائین میں رہتے تھے، بغداد میں حدیث
کی روایت کی ہے، ان کے والد رجار سندی، ان کے لڑکے ابوبکر محمد بن محمد بن رجار سندی اور
ابوبکر جمدان بن محمد بن رجار بن سندی، یہ سب حدیث کے ثقہ علماء ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ
خراسان میں بیت العلم اور معدن الحدیث تھا،

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسیؒ متوفی ۳۳۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر
دمشق میں سکونت اختیار فرمائی اور زندگی بڑی شہرت کی نسبت سے مشہور ہوئے۔
ابوالحسن محمد بن عبد اللہ سندی بصریؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں، بصرہ میں رہتے تھے۔

ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندى جرجانى متوفى ۲۸۶ھ، حافظ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے انداز پر حدیث کی ایک اہم کتاب مستخرج علی صحیح مسلم لکھی ہے؛

ابوالقاسم منصور بن محمد سندى اصفہانى چوتھی صدی کے مشہور مفسر ہیں، مستقل قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندى جرجانى بکر ابادی تیسری صدی میں جرجان کے مشہور روایت حدیث میں ہیں۔

ابو محسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیماء سندى بغدادی متوفى ۳۳۳ھ، بغداد کے ائمہ حدیث میں سے ہیں،

ہبۃ اللہ بن سہل سندى اصفہانى، محدث ہیں۔

ابو جعفر سندى، تیسری صدی کے روایت و اساتذہ خدمت میں سے ہیں۔

ابو علی سندى بغدادی، حضرت بایزید بسطامیؒ کے شیوخ میں سے ہیں، بڑے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندى، فاطمی دور میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کاتب الحکم یعنی فیصلہ نویس تھا۔ ۳۷۹ھ کی ایک سرکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا تذکرہ کندی نے کتاب الولاۃ و کتاب القضاۃ میں کیا ہے، غالباً یزید بن سندى امامیہ شیعہ تھا۔

علی بن عبد اللہ بن سندى، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن یحییٰ عبد الکریم نیمى طرسوسى نے بغداد میں علی بن عبد اللہ سندى سے مجموعہ فضائل طرسوس کی روایت کی، یہ نہیں معلوم کہ کتاب فضائل طرسوس خود ان کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شاخ کی۔

علی بن اسمعیل سندى شعی، رجال کسى میں ان کا تذکرہ مختصر طور سے موجود ہے، نصر بن صباح نے ان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسمعیل سندى کے لقب سے مشہور ہوئے؛

ان تمام علماء کی نسبت پورے اقلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی بیرونی

ملک کی طرف ہے مگر یہ سندھ کے کس مقام کے تھے؟ اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اسی لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے، اب منصورہ، دیبل، بوقان اور آلور وغیرہ کی دینی و علمی سرگرمیوں اور وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زمانہ کتابت یہاں کے علماء و محدثین سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں حاملین علوم گھوم گھوم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، ان کے علمی اسفار نے گویا زمین کی مسائیں ختم کر دی تھیں، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہوا، اور جامع و مساجد اور علماء کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکز میں شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ بہاریوں کا دارالسلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے، احادیث کی روایت کرتے، اور فقہ کی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، مقدسی نے منصورہ میں قاضی ابومحمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

وله تدریس و تصانیف، قد ان کے درس کی مجلس ہے اور تصنیفات ہیں، وہ

صنف کتاباً عداً حسنة، کئی اچھی اچھی کتابوں کے مصنف ہیں۔

قاضی ابومحمد منصوری داؤدی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد منصوری یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی داؤدی مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر ہے کہ

یہاں پر ان کے علمی و دینی فیوض و برکات بھی عام ہوتے رہے ہوں گے۔

عہد ہباری میں منصورہ کے چند علماء کے حالات سے معلوم ہوگا کہ جس خطہ زمین سے یہ سرآمدگان روزگار اٹھے ہیں، اس میں علم و فضل کی کس قدر فراوانی رہی ہوگی، اور اس زمانہ میں مختلف حکومتوں کے دارالسلطنت کی جو علمی حالت ہوتی تھی وہی منصورہ کی بھی تھی۔ ابو بکر احمد بن محمد منصوری بکر آبادی آپ نے حدیث کی روایت امام ابو بکر اسماعیلی اور حافظ ابن عدی سے کی ہے، وطن منصورہ تھا مگر جرجان کے شہر بکر آباد میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، ۲۹ جمادی الاول ۴۲۲ھ کو انتقال فرمایا، آپ کا تذکرہ حافظ ابوالقاسم نے تاریخ جرجان میں کیا ہے۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح تمیمی منصورؒ | آپ شہر منصورہ کے قاضی اور داؤدی مذہب کے امام تھے، ان کا شمار فضلاء

داؤدیہ میں تھا آپ نے اس مسلک میں جلیل اور ضخیم کتابیں تصنیف کی ہیں، ابتداء میں اپنے آزاد کردہ غلام سے تعلیم حاصل کی، پھر بغداد جا کر وہاں کے علماء و محدثین سے احادیث کی روایت کی، اور منصورہ واپس آکر عہدہ قضا پر مامور ہوئے، آپ کی تصانیف میں کتاب المصباح کتاب الہادی اور کتاب النیر بہت اہم اور مشہور ہیں، آپ کا تذکرہ ابن ندیم، ابوالفتح شیرازی اور سمعانی نے کیا ہے،

قاضی ابو محمد داؤدی منصورؒ | آپ سے مقدسی نے منصورہ میں ملاقات کی ہے اور لکھا ہے کہ آپ داؤدی مذہب کے امام اور منصورہ کے قاضی ہیں، ساتھ ہی آپ کا حلقہ درس اور سلسلہ تصنیف بھی جاری ہے، کئی معیاری اور بڑی کتابیں لکھی ہیں۔

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مڑہ منصورؒ | آپ قرآن کے مستند قاری و مفسر ہیں احادیث کا سماع حسن بن مکرم اور ان کے معاصرین سے کیا

اور ان سے امام ابو جعفر اللہ حاکم نے روایت کی، رنگ سیاہ تھا، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

ذیل کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء محدثین کا سب سے پہلا اور سب سے اہم مرکز تھا، اور ذیل کا شہر سندھ میں محدثین اور رواۃ حدیث

اس بارے میں یہ منصورہ سے بہت اگے تھا، یہاں کے علماء خاص طور سے پورے عالم اسلام سے تعلق رکھتے تھے، اور ہر ملک میں ان کی آمد و رفت جاری تھی، یا تو ریت حموی کا بیان دیبل کے بارے میں گذر چکا ہے کہ شہر دیبل کی جانب، حدیث کے راویوں کی ایک جماعت منسوب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ سندھ کا یہ شہر احادیث رسول کا شہر تھا اور یہاں پر احادیث کی تعلیم و روایت عام تھی، خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں امام خلف بن محمد موارزہ بنی دیبل کے ذکر میں امام علی بن موسیٰ دیبلی کی درس گاہ کی نشاندہی کی ہے، جو دیبل میں تھی، اور جس میں امام خلف بن محمد دیبل نے اپنے شیخ امام علی بن موسیٰ دیبلی سے حدیث پڑھی، خلف بن محمد کا بیان ہے۔

حدیثنا علی بن موسیٰ الدیبلی علی بن موسیٰ دیبلی نے ہم کو دیبل میں حدیث کی

بالدیبل تعلیم دی۔

دیبل ساحلی شہر اور ہند و عرب کی تجارت کا بہت اہم مرکز تھا، اس لیے یہاں کے بعض محدثین تاجر بھی تھے، چنانچہ ابو محمد حسن بن حامد دیبلی بغدادی جو علم حدیث میں اہم مقام کے مالک تھے، بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، خطیب بغدادی نے ان کے بارے میں یہ صاف الفاظ لکھے ہیں۔

وکان صديقاً، وکان تاجراً وہ حدیث میں صدوق اور مال دار تاجر

ممولاً تھے۔

بغداد میں ان کی سرائے خان حامد کے نام سے مشہور تھی۔

چونکہ دیلم بہت قدیم شہر تھا اس لیے یہاں ہجری حکومت سے پہلے اور اس کے بعد علوم اسلامیہ کا رواج جاری رہا اور بہت سے محدثین و رواۃ حدیث دیلم کے مطلع پر جلوہ ہو کر اپنے دور میں آسمانِ علم کے شمس و قمر بنے، اور پورے عالم اسلام میں خوب خوب چمکے، ہم صرف ہجری دور کے چند علماء کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابوالعباس احمد بن عبد اللہ دیلمی نیشاپوریؒ | آپ محدث و فقیہ کے ساتھ عابد و زاہد بھی تھے، طالب علمی کے ابتدائی دور ہی

سے غربت و مسافرت کی زندگی بسر کی، امام ابن خزمیہؒ کی علمی شہرت سن کر دیلم سے نیشاپور گئے اور اس طرح وہیں کے ہو کر رہ گئے کہ حسن بن یعقوب حداد کی خانقاہ میں سکونت اختیار کی، اور نیشاپور ہی میں شادی کر لی، دن بھر شہر میں رہ کر پنج وقتہ نمازیں جامع مسجد میں ادا کرتے اور رات کو خانقاہ میں چلے آتے، دیلم سے نیشاپور، بصرہ، بغداد، مکہ، مصر، دمشق، بیروت، حران، قسطنطنیہ اور عسکر کا سفر کر کے ان ممالک کے علماء و محدثین سے روایت کی، آپ کے تلامذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم علیہ جلیل القدر امام حدیث بھی ہیں رجب ۳۳۳ھ میں نیشاپور میں فوت ہوئے، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون حربی دیلمی رازیؒ | آپ نے امام جعفر بن محمد فریابیؒ، اور براہیم بن شریک کوفیؒ وغیرہ سے روایت کی، اور قرآن کی تعلیم حسن بن ہشیم دویریؒ اور امام عاصم کوفیؒ کی قرأت سے حاصل کی، ۳۲۲ھ دیلم میں پیدا ہوئے اور رجب ۳۳۳ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔

ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی بغدادیؒ | چوتھی صدی میں دیلم کے مشاہیر علمائے حدیث میں سے تھے، آپ نے موسیٰ بن ہارونؒ اور محمد بن

علی الصائغ الکبیرؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی اور اعیان بغداد میں تھے۔

ابو محمد حسن بن جاسسی بغدادی | محدث و ادیب و شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، بغداد میں درج

زعفرانی کی سرانے خان ابن حامد آپ ہی کی طرف منسوب ہے، حدیث کا سماع علی بن محمد بن سعید موسیٰ وغیرہ سے کیا تھا، اور محمد بن علی صوری نے مصر میں آپ سے روایت کی تھی، عربی کے اچھے شاعر تھے، مشہور شاعر متنبی جب بغداد آیا تو آپ ہی کے یہاں قیام کیا۔ آپ نے اس کی خاطر تواضع کی تو اس نے کہا کہ اگر میں کسی تاجر کی تعریف کرتا تو آپ کی تعریف اپنے اشعار میں ضرور کرتا، مصر میں شہر میں فوت ہوئے۔

ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد سیستانی | آپ نے دمشق میں امام ابو یعلیٰ موسیٰ سے احادیث کی روایت کی ہے، شہرہ تک دمشق میں زندہ تھے۔

خلف بن محمد وازہ سیستانی بغدادی | دیہل سے بغداد گئے اور وہیں پر اپنے موطن امام حدیث علی بن موسیٰ دیہلی سے حدیث کی روایت کی، اس سے پہلے یا اس کے بعد دیہل میں علی بن موسیٰ سے روایت کی ہے، آپ سے ابوالحسن بن جندی نے روایت کی ہے آپ چوتھی صدی میں دیہل کے کبار محدثین میں سے تھے۔

ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیہلی | آپ ابن ابی قلعان دیہلی کی کینت سے مشہور ہیں، دیہل سے مصر جا کر احادیث کا درس دیا، ابوسعید بن یونس نے وہیں آپ سے حدیث کا امار کیا، قدامر محدثین میں ہیں،

علی بن احمد بن محمد دیہلی | آپ غالباً مرقی شام ابو عبد اللہ دیہلی کے نواسے ہیں، ابوالعباس الاحمدم اور ابو عبد اللہ احمد بن موسیٰ دیہلی وغیرہ سے روایت کی ہے، آپ کی تصانیف میں کتاب ادب القضاء و قضاء کے مسائل پر بہت ہی اہم کتاب ہے، تیسری صدی کے مشاہیر شوافع میں آپ کا شمار تھا۔

علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے کبار محدثین میں سے ہیں، اپنے شہر دبیل

دبیل ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔
ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلی مکیؒ مکہ مکرمہ میں مستقل سکونت و مجاورت اختیار فرمائی،

اور مجاور مکہ کہلائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دبیلیؒ بھی مشہور محدث ہیں،
ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومیؒ، ابو عبد اللہ حسین بن حسن مرزئیؒ، عبد الحمید
بن صبیحؒ، ابو الحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اور ابو بکر محمد بن ابراہیم مقرئؒ وغیرہ سے حدیث
کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۳۲۲ھ میں مکہ میں فوت ہوئے،

چوتھی صدی کے مشہور قاری و مقرئ تھے،
ابو بکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ امام ہارون اخفشؒ کے دو تلامذہ، ابن ابی

حمزہؒ اور ابن ابی داؤدؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حافظ ابو الحسن علی
بن عمر دارقطنیؒ، اور عبد الباقی بن حسنؒ نے روایت کی ہے، آپ کی مستقل سکونت
ملک شام میں تھی،

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ آپ نے زبانی اپنے زبانی کے ادیبائے کبار میں سے مشہور

ہیں، صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مقرئ بھی ہیں
تجوید و قرأت کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن سقیطؒ عبد الرزاق بن حسنؒ اور سکین
بن بکر ویرؒ جیسے ماہرین فن سے حاصل کی تھی، ابن جوزیؒ نے صفۃ الصغوة میں آپ کا
حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے، مستقل سکونت شام میں تھی،

ابو البیاس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اور بڑے نیک و پارسا عالم دین تھے،

ذریعہ معاش کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن جباب حمّیؒ جعفر بن محمد بن حسن فریابیؒ، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکریؒ، اور محمد بن عثمان بن ابی سدید بصریؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی، آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکمؒ ہیں، انہوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۳۵۴ھ میں فوت ہوئے،

ابو محمد دیلمی بغدادیؒ آپ حضرت شیخ جنید بغدادیؒ کے ارشد تلامذہ اور خاص اصحاب میں سے ہیں، ابو محمد دیلمیؒ نے حضرت شیخ جنیدؒ کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے یہاں جائیں؟ اہ کس کو اپنا روحانی پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد جریریؒ کا نام لیا، ابو موسیٰ دیلمی بغدادیؒ حضرت بایزید بسطامیؒ کے بھانجے ہیں اور ان کی بابرکت صحبت سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بایزیدؒ کے بہت سے اقوال آپ سے منقول ہیں۔

بوقان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین جیسا کہ معلوم ہوا بوقان سندھ کے ان خاص شہروں میں سے

تھا، جہاں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے:

واهل البوقان اليوم مسلمونؑ بوقان کے باشندے ہمارے زمانہ میں مسلمان ہیں۔

اسی کے پاس عباسی گورنر عمران بن موسیٰ برکی نے بینار نامی شہر آباد کیا تھا، اور اسی جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و جوانب میں جہاد کرتی تھیں، الغرض یہ مقام شروع ہی سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، ہناری دور میں یہاں سے کئی علماء محدثین اٹھے ہیں، جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر دیگر ممالک میں دینی علوم و فنون کو پھیلایا

ہے، ان میں سے چند یہ ہیں۔

ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی سندھی امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ کیا

ہے اور لکھا ہے ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی امام بغویؒ کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں نے ان سے روایت بالا جازہ کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بن احمد بوقانیؒ ۳۶۷ھ میں پیدا ہوئے، اور محرم ۳۵۴ھ میں بوقان میں فوت ہوئے، آپ نے امام

ابو بکر بن خلف شیرازی سے احادیث کا سماع کیا، اور آپ سے عبد الرحیم بن سمعانی نے روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

محمد بن احمد بن منصور بوقانیؒ آپ نے امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بستی متوفی ۳۵۳ھ سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ

میں امام ابن حبان بستی کے ذکر میں کیا ہے۔

ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانیؒ آپ نے امام غزالیؒ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، آپ کا لقب سدید الدین تھا، ۵۵۶ھ میں مشہد امام

رضاؒ میں ایک یانغار میں شہید کر دیئے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

ہتاری حکومت میں غلم کا ایک اور مرکز اور بھی

الور کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم نے اسے فتح کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم وقاصفی اور خطیب مقرر کیا، اسی زمانہ سے اور سندھ کے مسلمان امراء و حکام کی اطاعت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے

خراج ادا کرتے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ہاتھ میں رہی، ہتاری

دور حکومت میں بھی الوری یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں بھی الوری یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت رہی، یہیں کا راجہ مہروق بن رائق عبداللہ بن عمر ہباری کے زمانہ میں اسلام کو سمجھ کر خفیہ مسلمان ہو گیا تھا، مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاضی و خطیب کے پاس حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا، جسے انھوں نے اس خاندان کے مورث غالی کے پاس اپنے دور خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خطیب وقاسمی شیخ اسمعیل بن علی بن محمد بن موسی طائی تھے، ان کے آباد اجداد یہاں کے قایم باشندے اور قاضی و خطیب تھے، ان میں سے کسی بزرگ نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و غزوات کی تفصیل لکھی تھی جس کے اجزاء قاضی اسمعیل کے پاس تھے، علی بن حامد اچي سندی نے ۱۲۸۸ھ میں ان کو لے کر عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں چچ نامہ کے نام سے مشہور ہوا، انھوں نے یہ شہر ابتداء ہی سے علمی و دینی رہا ہے،

عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں | جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین عالم اسلام میں گھوم گھوم کر اسلامی علوم

کی تعلیم و توسیع میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں آکر یہاں کی علمی و دینی مجلسوں سے اکتسابِ فہم کرتے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو غنیمت جان کر ان کے درس میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کے مختصر حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی مترقی رحمۃ اللہ علیہ کا نام اسمعیل بن عبدالرحمن بن احمد بے خطیب، مفسر، محدث، واعظ، اور مشائخ وقت میں اپنے طرز کے بہت بزرگ ہیں، ساری امانت کے لیے مجالس کا اہل قادیان کا بہترین مشغلہ تھا ان کی

تصانیف خوب بچھلیں، ستر سال تک اپنے مواعظ سے لوگوں کو فیض پہنچایا، نسا پور، ہرات، شام، حجاز، معرۃ النعمان، جبال، خراسان، املی، بھرستان، بیت المقدس، غزنہ اور بلاد ہندوستان وغیرہ میں گھوم گھوم کر ان بلاد و امصار کے علماء و محدثین سے احادیث کا سماع کیا تھا، بوشیخ میں جمادی الاخریٰ ۳۳۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۹ھ میں فوت ہوئے۔ امام ابو عثمان صابونی ہندوستان کے بادشاہ کے پاس آئے اور یہاں سے واپسی پر ہرات گئے، جہاں کئی دنوں تک حدیث کی مجلس منعقد کی،

ملک النخاع ابو ترار حسن بن صافی بغدادی، فقیہ اور اصولی تھے، نحو اور فنونِ ادب میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، ملک النخاع ان کا لقب ہے جسے خود ہی اپنے لیے تجویز کیا تھا بڑے فصیح و بلیغ عالم تھے، دنیاوی جاہ و جلال حاصل تھا، شافعی مسلک تھا، خراسان اور ہندوستان کے دینی و علمی سفر کے بعد واسطہ میں مدتوں مقیم رہے، پھر دمشق میں مستقل اقامت اختیار کی فقہ شافعی میں ان کی کتاب الحاکم بہت مشہور ہے، دمشق میں ۵۶۸ھ میں فوت ہوئے۔

حسین بن منصورہ علاج مقول ۳۰۹ھ، مشہور صوفی و بزرگ ہیں، آپ نے ہندوستان کا سفر کیا اور اپنے سلسلہ کو پھیلایا، یہاں کے مریدین آپ سے خط و کتابت کرنے لگے اور مغیث کے لقب سے یاد کرتے تھے،

ابو احمد خاف بن احمد بن خلف بن یث بن فرقہ سجری متوفی ۳۹۹ھ، سجستان میں کسی علاقہ کے حاکم و بادشاہ تھے، ساتھ ہی ارباب علم و فضل میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دین و دنیا کی دولت سے نوازا تھا، خراسان اور عراق میں حدیث کا سماع کیا، امام ابو عبد اللہ حاکم نے ان سے روایت کی ہے، رجب ۳۹۹ھ بلاد ہند میں بحالت جس انتقال فرمایا، اور ساتھ ہی آپ کا ملک جاتا رہا۔

ابو الحسن سعد الخیر بن محمد بن سہل بن سعد اندلسی انصاری متوفی ۵۴۱ھ، اندلس کے رہنے والے تھے وہاں ہندوستان اور چین کے شہروں کا سفر کیا اور سمندروں میں بڑے خطرات سے مقابلہ کیا، پھر بغداد جا کر فقہ و حدیث کی تکمیل فرمائی، فقہ حاندغرائی سے اور ادب خطیب تبریزی وغیرہ سے حاصل کیا، آپ کے اساتذہ میں بہت سے علماء و محدثین ہیں بڑے نیک اور ثقہ عالم تھے۔

ابو بکر محمد بن معاذ بن عبد الرحمن اندلسی مروزی قرطبی متوفی ۳۵۸ھ، محدث اندلس ہیں، ابن احمد کے لقب سے مشہور ہیں، اندلس سے مشرق کا سفر کیا اور امام نائی تو امام قرطابی، اور ابو خلیفہ حمجی سے روایت کی، سنن نسائی سب سے پہلے اندلس میں آپ کے ذریعہ پہنچی، تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر یہاں نقصان اٹھانا پڑا اور تیس ہزار دینار کا مال سمندر کی نذر ہو گیا، جس کی وجہ سے یہاں سے فقیر ہو کر واپس ہوئے۔

امام حافظ ابو الحسن عبد الغافر بن اسمعیل نیشاپوری متوفی ۵۲۹ھ، ذہبی نے آپ کو حافظ، مفید، لغوی اور امام کے لقب سے یاد کیا ہے ان کی تصنیفات میں تاریخ نیشاپور، مجمع الغرائب اور مفہم شرح مسلم مشہور ہیں، اعیان محدثین میں سے تھے، چالیس سال تک امام الحرمین کی خدمت میں رہ کر تفقہ حاصل کیا، خوارزم اور ہندوستان کا سفر کیا تھا ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفوج مالکی مغربی متوفی ۵۸۵ھ، آپ کا لقب زکی الدین ہے، صقلیہ (سسی، اٹلی) کے رہنے والے تھے، نحو اور لغت کے عالم تھے، صقلیہ سے عراق آئے، یہاں سے خراسان گئے، پھر وہاں سے غزنہ اور ہندوستان کے شہروں میں گئے، اور اصہبان میں وفات پائی،

محمد بن اسمعیل تنوخی منجم، فلسفی، ابن سعد اندلسی نے اس کا تذکرہ بطقات الامم میں

عربوں کے عقلیاتی علوم و فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل تنوخنی منجم احکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا، اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابوالریحان محمد بن احمد بیرونی، متوفی حدود ۴۴۳ھ و ۴۴۴ھ صاحب کتاب الہند، ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں مشہور ہے اس نے یہاں کے نجوم و ہیت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب الہند، تحقیق بالہند اور القانون المسعودی اس کی مشہور کتابیں ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ ہجری دور کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ابو معشر فلکی بلخی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا اور مدتوں رہ کر یہاں کے ماہرین فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین والموالید نامی کتاب لکھی، ۴۷۲ھ میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء ہجری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے ہجری چمن علم و فن سے بھول چنے، اور نئے دور میں پُرانے دور کی علمی و ادبی قدریں ان کے کام آئیں۔

(۳)

دولتِ سامیہ ملتان

بنو سامہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں، کتاب المعارف ابن قتیبہ دینوری متوفی ۳۸۰ھ، کتاب المجتہد ابو جعفر محمد بن حلیب بغدادی متوفی ۳۸۵ھ، کتاب نسب قریش مصعب زبیری متوفی ۳۲۳ھ، کتاب جمہرۃ الانساب العرب ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، کتاب الاغانی، ابوالفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ، انیسوس کہ زبیر بن بکار متوفی ۳۵۶ھ کی کتاب جمہرۃ انساب قریش کی وہ جلد اب تک شایع نہ ہو سکی جس میں بنو سامہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے ہم بنو سامہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ بنو سامہ کو چند وجوہ کی بنا پر ان کے دشمنوں نے بڑی مظلومانہ صورت میں پیش کر کے ہر حیثیت سے ان کو گرانے کی کوشش کی ہے۔ سامہ بن یونی کی اولاد عام طور سے گم چھوڑ کر دور دراز مقامات میں آباد ہوئی جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا، اور چونکہ ان میں سے اکثر مشاہرات صحابہ میں عثمانی تھے، اس لیے ان کو حضرت عائشہ کا دشمن بتایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو مرتد قرار دیا گیا، اس لیے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیان | قبیلہ قریش میں ادپر کے سلسلے میں فہرنامی ایک مشہور شخص

ہے، اسی کا لقب قریش ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لوی بن غالب بن فہر ہے، جس سے کئی قریش خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لوی بن غالب کے سات بیٹے تھے، (۱) کعب بن لوی (۲) عامر (۳) سامہ (۴) سعد (۵) خرمیہ (۶) حارث (۷) عوف، ان میں کعب بن لوی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب تعلق ہے، اور سامہ بن لوی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سامہ بن لوی نے مکہ سے نکل کر عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی:

واما سامۃ بن لوی فوقہ بعمان سامہ بن لوی عمان چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا،
وہلک بھا فولدہ ہناک لہ اس بے اسکی اولاد عمان میں رہی،

قریش کے کچھ قبائل بطاح اور کچھ غواہز ہیں
ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان | مگر سارے قبائل قریش ان ہی دونوں

طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ بھی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں سے سامہ بن لوی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں بنو ازد کی حلیف بن کر آباد ہوئی۔

سامۃ بن لوی وقعا لی عمان فولدہ سامہ بن لوی نے عمان میں سکونت کی، اور وہاں

ہناک خلفاء ازد عمان لہ پر اس کی اولاد قبیلہ ازد کی حلیف بن کر رہی۔

حارث بن لوی نے یمامہ میں سکونت کی اور اس کی اولاد یمامہ کے بنو ہزنان کے ساتھ رہی، حارث کا لقب جشم ہے، بنی حارث بن لوی کو مخاطب کر کے جریر نے کہا ہے۔

بنی حیشم أستم لہزان فاشتہوا لفرع الروابی من لوی بن غالب

ولا تکتحوافی آل ضور یبناتکم ولا فی سکیس ببس حی الغواب

اور خرمیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی حارث بن ہمام بن مرۃ بن ذہل بن شیان
میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد غطفان کے ساتھ
رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بقیض کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف
بن لوی ہے، اسی وجہ سے حارث بن غلام مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی
طرف کی ہے۔

رفعت ابرصہ اذ قالوا: قریش وشبھت الشمائل والقبابا
فما قومی ثعلبۃ بن سعد ولا یفنادنا الشعری دقا با
بنو سعد بن لوی کو بنانہ اور بنو خرمیمہ بن لوی کو عائدہ قریش کہا جاتا ہے، ایک شاعر
کہتا ہے۔

تدرب القبیسی المضلل ہزبۃ ردت بنانۃ فی بنی شیبانا
والعائذی لمثلہا متوقع لہما تکن دکانہ قدکانا
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان تمام قبائل کو قریش کے
ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا۔

ان دونوں علمائے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن غالب بن فہر
کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر عرب کے در دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار
کی، اور وہ اپنے نئے ہم وطنوں سے ولا و حلف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں مل جل
گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ مناکحت میں مشتبہ قرار دیئے جانے لگے، حتیٰ کہ
بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل
مختلف القاب سے مشہور ہوئے، حارث ابن لوی حیشم کے لقب سے مشہور ہوا۔
سعد بن لوی کی اولاد بنانہ کہلائی، اور خرمیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب

دیا گیا، اس طرح بنو سامہ بن لویٰ عمان، جزیرہ یمامہ اور ارض عطفان میں آباد ہو کر وہاں کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ناموں سے یاد کیے جانے لگے، چونکہ سامہ بن لویٰ کی اولاد میں بنو ناجیہ بعد میں اثر و اقتدار کے مالک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی قضایا و معاملات میں طرفدار بنے، اور ان کو ہر اعتبار سے فروغ ہوا، اس لیے ان کو فتنہ معاشرت اور حسد و عداوت نے بڑی طرح مجروح کرنے کی کوشش کی، اور خاص طور سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے بارے میں مطعون کیا گیا۔

مصعب زبیری کا بیان

ولید بن لویٰ کے ماتحت مصعب زبیری نے لویٰ بن غالب کی اولاد میں سامہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ اسی کی اولاد کو بنو

ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

وسامۃ وھم بنو ناجیۃ انزلوا سامہ بن لویٰ کی اولاد بنو ناجیہ ہے ان لوگوں
بعمان نے عمان میں سکونت اختیار کی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود آہ نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں بود و باش اختیار کی، جبکہ ابن قتیبہ نے خود سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی موت واقع ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد کو مکہ میں چھوڑ کر اپنے بیٹے غالب بن سامہ اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا، مگر آگے آغانی کا بیان کچھ اور بتا رہا ہے، مصعب زبیری نے دوسری جگہ سامہ بن لویٰ کی اولاد کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

(۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تمیم بن غالب ہے۔

(۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان ہے، غالب اپنے باپ

کے بعد لا ولد مرا۔

حارث بن سامہ کے کئی لڑکے تھے: (۱) لویٰ بن حارث (۲) عبیدہ (۳) زمعہ، اور (۴) سعد، ان سب کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی، (۵) عبداللیت اور (۶) مدرک ان دونوں کی ماں ناجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق سامہ نے اپنے باپ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں داخل کر لیا تھا جس کے بطن سے یہ دونوں اولاد نکلی۔

عبداللیت کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جن کو حضرت علی بن ابی طالبؑ نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبداللیت کا سردار خزیمہ بن راشد تھا، حضرت علیؑ نے ان کے مقابلہ کے لیے بنی یربوع کے معقل بن قیس ریحی کو روانہ کیا تھا، اس سے پہلے خزیمہ بن راشد حضرت علیؑ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالف بن گیا۔ عبداللیت بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے حبیب بن شہاب تھے، بصرہ میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبداللہ بن عامر نے ان کو بصرہ میں ایک نہر جاگیر کے طور پر دی تھی، عبداللیت ہی کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن بدر بن جہم تھا،

لویٰ بن حارث بن سامہ بن لویٰ کی کئی اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زائدہ، اور (۴) عبداللہ، یہ سب کے سب رہط منصور بن مخباب میں شمار ہوتے ہیں، عباد بن لویٰ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی نسل سے فقیم بن زیاد بن ذہل بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لویٰ تھے، جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو سامہ بن لویٰ ہیں۔

ابن حزم کا بیان | امام ابن حزم نے جمہور انساب العرب میں دعواء ولد سامہ بن لوی کے ماتحت لکھا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

وسامة منا، فأما بنوه فأمرهم عندنا مظلم

سام بن لوی کی اولاد (۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیم الادرم بن غالب ہے، (ذریری نے تیم بن غالب لکھا ہے) (۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان ہے، اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی ہے حالانکہ ناجیہ کے لڑکے غالب کے پیچھے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی حارث کی اولاد تھی جس نے بعد میں ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

حارث بن سامہ کی اولاد یہ تھی (۱) لوی (۲) عبیدہ (۳) سعد (۴) ربیعہ (ذریری نے زمعہ لکھا ہے) (۵) عبد البیت (۶) ساعدہ اور (۷) حارث ذریری نے ان دونوں کے نام نہیں لکھے ہیں، البتہ بدرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔ حارث بن عبد البیت کی اولاد میں جلیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے دو بھائی محمد، اور عبد اللہ تھے، جو بنو جہم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جہم بن بدر بن جہم بن مسعود بن اسید بن اذینہ بن کرار بن کعب بن جابر بن مالک بن عتبہ بن حارث بن عبد البیت بن حارث بن سامہ بن لوی۔

جہم بن بدر خلیفہ واثق (۲۳۲ھ) کا والی شرطہ پولیس افسر، تھا، نیز زبید بن اور اس کے حدود کا والی و حاکم تھا،

بنو عبد البیت ہی سے خزیمہ بن راشد کے ساتھی تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے تو آپ نے ان سے جنگ کی اور ان کو قتل کر کے انکی عورتوں اور بچوں کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت معاویہ کے یہاں بھاگا، حضرت علیؓ نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن حارث بن سامہ کی اولاد یہ ہے (۱) حیشم (۲) حمام، اور (۳) مازن یہ سب کے سب ربطہ اسلم بن کرب بن سفیان بن سہم میں شمار ہوتے ہیں۔

سعد بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے نصر بن سعید بن غدار بن مالک موصلی ہیں،
 بنی سعد بن حارث کی نسل باقی ہے، عبیدہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے عباد بن
 منصور ناجی قاضی بصرہ ہیں، پورا سلسلہ نسب یہ ہے منصور بن عباد بن سامہ بن حارث
 بن قطن بن مدح بن قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ
 بن لوی، اور اسی کی اولاد میں محدث محمد بن عرعہ بن یزید بن نغان بن عجلہ بن افقع بن
 کرمان بن حارث بن حارث بن مالک بن سعد بن زلزدہ بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی بھی ہیں
 ان دونوں ائمہ انساب کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں
 ناجیہ بنت جرم بن ربان تھی، اسی کی نسبت سے بنو سامہ کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور
 ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن سامہ سے کوئی اولاد باقی نہیں رہی اور وہ اپنے باپ سامہ
 کے بعد لاؤ لدمرا، البتہ اس کے بھائی حارث بن سامہ نے جاہلی رسم کے مطابق اپنے باپ
 کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلائی
 امام ابن تزم نے لکھا ہے۔

و غالب بن سامۃ، امہ ناجیۃ	غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان
بنت جرم بن ربان، الیہا نسب ولدا	ہے، اسی کی طرف اس کے شوہر سامہ کی اولاد
زوجہا فہم بن ناجیہ و لا عقب	منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلائی، غالب کے کوئی اولاد
لغالب الذی ہو ولد ناجیۃ و	نہیں چلی جو کہ ناجیہ کا بیٹا ہے بلکہ اس کے بھائی
انما العقب لاختہ الحارث	حارث بن سامہ کی اولاد کا سلسلہ چلا جو اپنے باپ
خلف علی ناجیۃ فنسب	سامہ کی عورت ناجیہ کا وارث و مالک بنا، اسی
ولدہ الیہا	کی اولاد ناجیہ کی طرف منسوب ہوئی۔

بنو سامہ کے نسب کے منکروں نے اسی مقام میں الجھن پیدا کر کے ان کو مجہول النسب

قرار دینے کی کوشش کی ہے جیسا کہ اغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انساب کے بیان سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو عبد البیت کے ارتداد کی کہانی مشتبہ ہے مصعب زبیری نے صرف اتنا لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، یہ لوگ ان کے ساتھ تھے مگر واقعہ تحکیم کے بعد ان سے جدا ہو کر مخالف ہو گئے، اور ابن حزم نے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے دور خلافت میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپ نے ان سے قتال کیا، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت یا مخالفت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور اغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بہت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو غلام بنایا۔

ابو الفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ کوئی ماہر انساب اور مورخ نہیں اور نہ اس کی کتاب الاغانی انساب

تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں بنو سامہ کے ابتدائی حالات ملتے ہیں جن سے کئی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل کر دینا مناسب ہے، دور متوکل کے مشہور شاعر علی بن جهم سامی کے حالات میں اس کا سلسلہ نسب حارث بن عبد البیت بن سامہ بن لوی بن غائب تک درج کرنے کے بعد لکھا ہے:

هكذا ايت عون وقريش قد فعهم اسی طرح یہ لوگ اپنے نسب کا دعویٰ کرتے ہیں
عن النیب وسمیہم بنی ناجیة مگر قریش ان کو اپنے قبیلہ سے تسلیم نہیں کرتے اور
وینسبون الی امهم ناجیة ان کو بنی ناجیہ کہتے ہیں، اور ان کی ماں ناجیہ کی
وہی امرأة سامة بن لوی (صفحہ ۲۱۵) طرف منسوب کرتے ہیں جو سامہ بن لوی کی بیوی تھی۔

پھر لکھا ہے کہ جیسا کہ کہا گیا ہے سامہ اپنے بھائی کعب بن لوی سے کسی بات پر خفا ہو کر بحرین چلا، راستہ میں اس کی اونٹنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی

طرف کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ پٹ گیا، جسے اونٹنی نے اپنے پالان سے رگڑا،
اور سانپ نے اس میں گھس کر سامہ کے پیر میں ڈس لیا، جس سے اس کی موت ہو گئی،
جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو ہوئی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

عین جودی لسامۃ بن لوی خلقت ساق سامۃ العلاقہ

اے آنکھ! سامہ بن لوئی کے لیے اشکبار ہو، سامہ کی پنڈلی سے سانپ پٹ گیا

رب کا میں ہر قہار ابن لوی حذر الموت لم تکن مضراۃ

اے ابن لوئی! تو نے کتنے ہی جام گرایے مگر موت کے ڈر سے نہیں گرایا

جو لوگ بنو سامہ کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرین میں سامہ کے
ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی، جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرین کے ایک
آدمی سے شادی کر لی، جس سے حارث پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا
جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں ناجیہ نے اسے قریش میں ملانا چاہنا پختہ حارث کو بتایا
کہ تم سامہ بن لوئی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حارث اپنے چچا کعب کے پاس مکہ گیا
اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ نسب
کو صحیح تسلیم کر لیا، حارث ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں
بحرین سے ایک قافلہ مکہ آیا، قافلہ والوں نے حارث کو دیکھ کر سلام کیا اور تھوڑی دیر
بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے،
انہوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں شخص کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی،
اس کے بعد کعب نے حارث اور اس کی ماں ناجیہ دونوں کو نکال دیا، اور دونوں بحرین چلے
آئے۔ یہاں حارث نے شادی کی جس سے یہ اولاد چلی، نبی علیہ السلام سے رفاقت
کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عیسیٰ سامۃ لہر یعقب یعنی نے میرے چچا سامہ سے
کوئی اولاد نہیں چھوڑی،

وكان بنو ناجية ارتدوا عن الاسلام بنو ناجية اسلام بے مرتد ہو گئے تھے، اور جب
ولما ولي علي بن ابي طالب رضي الله عنه حضرت علي رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ
المخلافۃ دعاهم إلى الاسلام فلم نے ان کو اسلام کی دعوت دی، بعض تو اسلام
بعضہم، واقام الباقر علی الردۃ لائے اور باقی ردّت پر قائم رہے، جن کو آپ نے
فنباهم واسترقہم (۲۱۶) قید کر کے غلام بنایا۔

بعد میں ان کو مصقلہ بن ہبیرہ نے ان سے خرید لیا اور ایک تہائی رقم ادا کر کے باقی کا
اقرار کیا، مگر ان کو آزاد کر کے راتوں رات حضرت معاویہؓ کے پاس بھاگ گیا، وہ سب
تو آزاد ہو گئے مگر مصقلہ کے ذمہ ان کی قیمت باقی رہی۔ جس کی وجہ سے حضرت علیؓ نے
اس کے مکان کا کچھ حصہ گرا دیا، اور ایک قول کے مطابق پورا مکان گرا دیا اور جب تک
حضرت علیؓ زندہ رہے مصقلہ کو فہ نہیں گیا۔

ابن کلبی کا قول ہے کہ سامہ بن لوی کا لڑکا غالب بن سامہ ہے، اس کی ماں ناجیہ
ہے، سامہ کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وارث و مالک اس کا لڑکا حارث بن سامہ ہوا
اور سامہ کے یہ دونوں لڑکے غالب اور حارث لا ولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو
ناجیہ بنت جرم بن ربان غلاف سے ہے اس کا دعویٰ ہے کہ وہی بنو سامہ بن لوی ہے اور
ان کی ماں وہی ناجیہ سامہ کی بیوی ہے انہوں نے حارث بن سامہ کی طرف اپنی نسبت
کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علیؓ نے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، اس کی دلیل کے
لیے کہ یہ لوگ بنو ناجیہ بنت جرم ہیں، علقمہ خصی تمیمی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

زعتم ان ناجی بنت جرم عجز بعد ما بلی الشام

فان كانت كذلك فالبسوها فان المحلى للاشني تمام

یہی قول ہشیم بن عدی کا بھی ہے، البتہ زبیر بن بکار نے ان کو قریش میں داخل کیا ہے اور
کہا ہے کہ وہ قریش عنازہ ہیں، ان کو عنازہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے

الگ ہو گئے اور اپنی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان کی طرف منسوب ہوئے، ربان ہی علف ہے، اور باسی نے سب سے پہلے رحال علفیہ دعلانی کجاوے بنائے، ناجیہ کا نام بتلی ہے، اسے ناجیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ ربان کے ساتھ صحرا میں جا رہی تھی، جب پیاس لگی تو اس نے پانی مانگا اس نے کہا کہ پانی تو بہتا رہے سامنے ہے آگے چل کر پی لینا، وہ یہ کہہ کر اسے سراب دکھاتا تھا، وہ چلتی رہی یہاں تک چلتے چلتے اسے ایک جگہ پانی مل گیا اور اس نے چنی کر نجات پائی،

زبیر بن بکاء نے اپنے مسلک کی وجہ سے ان کو قریش میں داخل کیا ہے۔ یعنی امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت، اور زبیر کا رجحان بنو ناجیہ کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علی کی دشمنی پر ان کا اجماع ہے، جیسا کہ زبیر کا مذہب اس بارے میں مشہور و ماثور ہے۔

اغانی کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سامہ بن لوی نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین میں سکونت اختیار کی، جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ بنو ناجیہ کو قریش سے خارج کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ سامہ بن لوی کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ نے بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی، جس سے حارث پیدا ہوا، اور ایسا نہیں ہوا کہ سامہ کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کا وارث ہو اور اس کی اولاد چلے جاتا ہو، ماہرین انساب کا اتفاق ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ کا وارث و مالک اس کا بھائی حارث بن سامہ ہوا، اور اس سے ناجیہ کی اولاد چلی جو بنو ناجیہ کہلائی، یاروں نے اس کہانی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ زبیر داستان کے لیے ایک جعلی اور موضوع حدیث بھی پیش کر دی، ابن کلبی اور ہشیم بن عمار نے سرے سے سامہ کے دونوں بیٹے غالب اور حارث کی اولاد ہی کا انکار کر دیا اور کہا کہ ان دونوں سے کوئی نسل چلی ہی نہیں،

بلکہ بنو ناجیہ کے نام سے جو قوم مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنو ناجیہ کو حضرت علیؑ نے قتل و قید کیا تھا، صاحبِ اغانی نے اپنا رجحان ظاہر کرتے ہوئے زبیر بن بکر کے بنو ناجیہ کو قریش میں داخل کرنے پر زبیر کی حضرت علیؑ کے طرزِ عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ تو جیہ صرف ذوقی ہے، اسی سلسلہ میں صاحبِ اغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنو ناجیہ کا عداوتِ علیؑ پر اجماع ہے، ایک اور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنو ناجیہ کے یہ مرتد بہت پہلے اسلام سے خرف ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے دور سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو براہِ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ ہی نے ان کو قید کر کے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا۔

اور معقل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زبیری اور آگے چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفتِ علیؑ کو تنظیم کے سلسلہ میں درج کر کے معقل کا نام لیا ہے، البتہ ابن حزم اس کا نام لیے بغیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور مصقلہ شیبانی نے ان کو خرید کر آزاد کیا۔

الغرض ان تمام مورخوں اور ستابوں کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمان میں بنو سامہ کو خوب عروج ہوا اور ابتدا ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی ارباب اقتدار و سیاست اور صاحبِ فضل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں محیث، شاخ، حاکم، اور سرکاری عہدوں کے مالک ملتے ہیں، ان کی کثرت کا حال یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ در شاخ ہو کر عمان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو حارث، بنو سعد، بنو عبد البیت، رہط اسلم بن کرب، رہط منصور بن منجاب

وغیرہ ان کے مشہور قبائل و شعوب تھے، ان میں بنو ناجیہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی اجتماعی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معیت میں ہوا، جس کا خاتمہ آپ سے علیحدگی کی شکل میں ۳۵ھ میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ۶۰ھ میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور حاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اور تیسری بار وہ پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر یوں سامنے آئے کہ خلیفہ معتضد ۲۴۹ھ تا ۲۸۶ھ کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں اور اس کے بعد ملتان میں انھوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، اور محمد بن قاسم بن منبہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں ملتان کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے، اور اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ماہان نے سندھ میں عہدہ مامونی میں اپنی حکومت قائم کی جو معتصم کے زمانہ تک رہی،

بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر
امیر ابن مالکولانے تصریح کی ہے کہ حضرت لقیط بن عباد بن
بجید سامی منہ سے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُنت
منی و انا منک، نیز آپ نے بنو سامہ کے ایک وفد کی ملاقات کے موقع پر قبیلہ قریش
سے فرمایا کہ ھولاء قوم لد اس کے علاوہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب کے
مقدمہ میں ایک واقعہ اپنی سند سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ سعید بن زید بن عمرو
سے ایک مرتبہ مقام عقیق میں عبدالرحمن بن حارث نے سامہ بن لوئی کے بارے
میں سوال کیا تو انھوں نے کہا کہ ایک مرتبہ ہم لوگوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا کہ :

یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے
یا رسول اللہ سامہ منہ
یا ہم لوگ اس کے قبیلہ سے ہیں؟
ام نحن منہ

تو آپ نے فرمایا:-

بل هو منا المسمعوا قول نہیں بلکہ وہ ہمارے قبیلے سے ہے، کیا تم لوگوں نے شاعرِ الناقہ

شاعرِ الناقہ کا قول نہیں سنا ہے؟

ابنِ اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاعرِ الناقہ کے قول سے مراد یہ اشعار لیے ہیں:-

ابلغاء امر و سعدا رسولا ان نفسی الیکما مشتاقہ

ان فی عمان داری فانی ماجد یا جرحت عند فاقہ

رب کا پس ہرقت یا بن لوی حذر الموت لعن مہراقہ

لا اری مثل سامہ بن لوی یوم حلّو ابہ قبل النافثہ

تیسرا شعر کتابِ الاغانی میں موجود ہے جسے سامہ بن لوی کے بھائی کعب بن لوی نے اس کے سانپ ڈسنے پر کہا تھا، چونکہ کعب نے ان اشعار میں ناقہ والے حادثہ کو بیان کیا ہے اس لیے اسے شاعرِ الناقہ فرمایا گیا ہے۔

عمان میں ششمہ میں دعوتِ اسلام | ششمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
اور بنو سامہ کا قبولِ اسلام | ابو زید النزاری اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہما

کو دعوتِ اسلام دے کر عمان روانہ فرمایا، اور وہاں کے دونوں حاکم بجائی عبید بن جندی،
اور جیفیر بن جندی نے دعوتِ اسلام کو برضا و رغبت قبول کیا، نیز ان دونوں کو
نے عمان میں آباد عام غریبوں کو دعوتِ اسلام دی، اور وہ بھی اسلام لائے، بلاذری کا
بیان ہے۔

ودعوا العرب هناك إلى الاسلام عبید اور جیفیر دونوں نے وہاں کے عربوں کو دعوتِ اسلام دی،

فأجابوا له ورغبوا فيه۔ تو انھوں نے اس آواز پر برضا و رغبت لبیک کہا۔

بظاہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو سامہ بھی اسلام لائے۔

وفد بنی سامہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ کی رسول اللہؐ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں

ان کا مسلمان ہونا اور ان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف نیاز و ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں نمایاں طور پر تاریخوں میں موجود ہیں، ایک حضرت خزیمہ بن راشد نامی اور دوسرے حضرت لقیط بن عبد بن بجید اور تیسرے حضرت نجاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے الاکمال میں لکھا ہے:

الجزیم بن راشد الناجی، خزیمہ بن راشد ناجی نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے وہو بین مکة والمدینۃ فی درمیان ملاقات کی، اور آپ نے ان کی باتیں توجہ دف بنی سامۃ فاسمع لہم۔ سے سنیں۔

ماظن ابن حجر نے الاصابہ میں لکھا ہے،

خزیمہ بن راشد الناجی، ذکرہ خزیمہ بن راشد ناجی کا تذکرہ سیف بن عمر نے فتوحات میں کیا ہے اور زید بن اسلم سے روایت کی ہے عن زید بن اسلم قال لقی الجزیم کہ خزیمہ نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ رسول اللہ بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکة والمدینۃ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے درمیان ملاقات کی۔ اور آپ نے ان کی باتوں کو توجہ سے سُن کر فی وفد بنی سامۃ من لوی فاسمع لہم، وقال لقریش هولاء قوم لئذ۔ قریش کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ لوگ قوم لہم، وقال لقریش هولاء قوم لئذ۔ لہ ہیں۔

نیز حافظ ابن حجر اصابع ہی میں ایک مقام پر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

خریت بن راشد الشامی (السامی) خریث بن راشد سامی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔

لہ اذراک

حضرت لقیط بن عباد سامیؓ کی دربار نبویؐ میں وفات
اسی طرح لقیط بن عباد بن بجد سامیؓ کی خدمت
نبویؐ میں حاضری کی روایت موجود ہے، امیر ابن کولہ

کا بیان ہے،

ولقیط بن عباد بن بجد بن بکر بن
عمر و بن سواع بن سعد
بن عبید بن الحارث بن سامہ
بن لوی، ذکر ابو فراس السامی انہ
وجد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وقال لہ انت منی وانا منک ذکرہ
شبل فی نسب سامہ بن لویؓ

الاصابع میں ہے:-

لقیط بن عباد السامی بالعمہ
قال ابن ماکولہ
وفادۃؓ
خریت بن راشد سامی کے بارے میں ابن کولہ
نے کہا ہے کہ ان کی وفات یعنی خدمت نبویؐ
میں حاضری ثابت ہے۔

حضرت منجاب بن راشد ناجیؓ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لقاء
بھائی منجاب بن راشد ناجی کا بھی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

لکھتے ہیں:

منجانب بن راشد الناجی ذکرہ منجانب بن راشد ناجی کا تذکرہ الإلحسن
 ابوالحسن المدائنی وسیف مدائنی اور سیف بن عمر نے عہد عثمان میں
 بن عمر فیمن امر علی کور ابران کے ان گورنروں میں کیا ہے جنہوں
 فارس فی خلافت عثمان فہن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات
 لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اور ان کے بھائی خزیمت دونوں نے
 وامن بہ ہوا واخوۃ الخزیمت آپ کی خدمت میں حاضری دی اور اسلام قبول کیا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد جب غمان میں ارتداد کی وبا پھوٹ پڑی
 تو وہاں کے قبائل ازدا، مہرہ بن حیدان اور دوسرے قبیلے مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی
 فہرست میں بنو سامہ کا نام مستند کتابوں میں نہیں ملتا، بلکہ ایک روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ خزیمت بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے
 قتال کر رہے تھے۔ اصحابہ میں ہے:

وروی سیف عن القاسم بن سیف نے قاسم بن محمد سے روایت کی ہر
 محمد انہ کان علی بنی فلجیۃ کہ خزیمت قتال مرتدین میں بنی ناجیہ کے
 فی حروب الردۃ، وكان امیر تھے اور اس وقت کے امرا و فوج
 احد الامراء حینئذ میں سے ایک تھے۔

اس روایت کے مقابلہ میں صاحب الاغانی کا یہ قول معتبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی
 اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ
 نے ان کو اسلام کی دعوت دی، جس سے بعض مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے
 جن کو آپ نے گرفتار کیا۔

خلافت راشدہ میں امراء بنو سامہ کی شان و شوکت | خلافت راشدہ میں خربت اور مہجاب
دونوں بھائی امارت و حکومت کی شان

رہتے تھے اور اس وقت کی سیاست میں بھی دخیل تھے، خاص طور سے خربت شروع
ہی سے اپنی قوم بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے، اور ان کا حکم و امر جاری تھا، وہ ردت کے
ایام میں بھی بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے اور اپنی قوم کو لے کر مرتدین سے قتال کرتے تھے
آخر تک ان کو یہ سیادت و امارت حاصل رہی حتیٰ کہ ان کو طرح طرح سے مورد الزام بنایا گیا
عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا گورنر بنایا تھا، وہ حضرت علیؓ کے مقابلہ
میں مشہور روایات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے طرفداروں میں تھے، جنگ جمل میں
حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کی طرف سے پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر سامنے آئے
اور جنگ کی۔

ان کے بھائی مہجاب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں علاقہ فارس کے
گورنر بنائے گئے تھے جیسا کہ ابن ماکولانے بیان کیا ہے، مگر ابن حجر نے ان کی ایران
کی امارت کو دور عثمانی میں بتایا ہے۔ نیز لکھا ہے۔

وكانا عثمانيين فهديا | یہ دونوں بھائی عثمانی تھے، اس لیے
من علیؓ | وہ حضرت علیؓ کے ڈبے سے بھاگ بچے۔

مشاجرات صحابہ میں دونوں بھائیوں کا عثمانی ہونا یعنی حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت
عثمانؓ کا طرف دار بن کر ان کے مشاجرات و تقضایا میں حصہ لینا خربت کے لیے بہت
مہنگا پڑا، اور چونکہ وہ بنو سامہ کے سردار تھے اس لیے بنو سامہ کی طرح ان پر بھی طرح
طرح کے الزامات لگائے گئے۔

حضرت خزیمیت اور بنو ساسہ حضرت علیؑ خزیمیت اور بنو ساسہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
کے زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں دور میں بالکل نئے انداز میں پیش کیے گئے

اور ان کو مرتد، مجہول النسب اور دشمن علیؑ قرار دینے کے لیے بعض مورخوں اور نسابوں نے
ایڑی سے چوٹی تک زور خرچ کیا، جیسا کہ معلوم ہوا ہے اور معلوم ہوگا، مگر حضرات
محدثین اور علماء رجال و رواۃ نے ان کے بارے میں نہایت احتیاط اور ذمہ داری
سے کام لے کر اس سلسلہ میں صاف ستھری باتیں کی ہیں، امیر بن ماکولانے لکھا ہے:

وكان الخزيميت علي مضر يم الجمل مع طلحة والزبير رضي الله عنهما
کی طرنت سے قبیلہ مضر کے امیر تھے، اور
وكان عبد الله بن عامر استعمله علي كورثه فارس قاله سيف
عبد اللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک عبوے
وقال المدائني هرب الخزيميت من علي رضي الله عنه فسرجه اليه
مدائنی کا قول ہے کہ خزیمیت حضرت علی رضی اللہ عنہ
کے ڈر سے بھاگ بھٹکے تو آپ نے ان کی سرکوبی
کے لیے معقل بن قیس ریاچی کو روانہ کیا جس
سے ان کو شکست ہوئی اور وہ کمران کی طرنت
بھٹک گئے، اور ان کے بھائی منجاب بن راشد
خلافت فاروقی میں فارس کے ایک صوبہ کے
حاکم بنائے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خزیمیت جنگ جمل (۳۶ھ) میں طرفداران حضرت عثمانؓ
میں تھے، اور پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کراس میں شریک ہوئے، بلکہ ان کے بھائی منجاب بھی ان کے
سہنوا تھے، اور بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بھٹکے جیسا کہ ابن حجر نے منجاب کے حال میں لکھا ہے کہ

وکان عثمانیین فہر بامن خربت اور منجاب دونوں بھائی عثمانی تھے
 علی فاما الخربت فانه انس اس لیے حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بکھلے اس
 فی الارض فسیر الیہ علی جیشاً کے بعد خربت نے فتنہ و فساد کی راہ اختیار کی تو
 فاوقعوا ببنی ناجیۃ حضرت علیؑ نے ان کی طرف فوج بھیجی جس نے بنی ناجیہ
 کو شکست دی۔

نیز ابن حجر نے خربت بن راشد کے دال میں سیف بن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ وہ جنگ
 جمل میں پورے قبیلہ مضر کے سردار تھے،
 قال سیف وکان الخربت سیف کا بیان ہے کہ خربت جنگ جمل میں پورے
 علی مضر کلہا یوم انجمل۔ قبیلہ مضر کے امیر تھے۔

اس کے بعد زبیر بن بکر کا قول نقل کیا ہے کہ خربت واقفہ شکیم تک (۳۸ھ)
 حضرت علیؑ کے ساتھ رہے، مگر اس واقعہ کے بعد ان کے مخالف بن کر فارس کی طرف
 چلے گئے اور جب حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی تو حم کر مقابلہ کیا اور دوسروں کو بھی
 اپنے ساتھ کر لیا۔ ابن حجر کا پورا بیان یہ ہے،

وقال الزبیر بن بکار: کان مع زبیر بن بکار کا بیان ہے کہ خربت واقفہ شکیم
 علی حتی حکم الحکم بن ففارقہ تک حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، مگر اس کے بعد
 الی بلاد فارس مخالفاً فارسل مخالف ہو کر علیؑ کی اختیار کر لی اور بلاد فارس
 علی الیہ معقل بن قیس وجہز کی طرف چلے گئے، حضرت علیؑ نے معقل بن قیس
 معہ جیشا، فحشد الخربت کی سرکردگی میں ایک فوج خربت کے مقابلہ کے
 من قتلہ علیہ بین العرب نے بھیجی اس کے بعد خربت نے بنی عرب
 والنصارى، فأمر اصحاب مسلمانوں اور عیسائیوں پر قابو پلانا کو اپنے

بمنع الصدقة و انصاری ساتھ ملایا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ
 بمنع الجزیۃ، وارتد کثیر زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ
 من کان اسلم من انصارى جزیہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے
 فقاتلہم معقل، و نصب بہت سے جو مسلمان ہونگے، تھے مرتد ہونگے
 رایۃ و نادى من الحق تو معقل نے ان سے جنگ کی، اور ایک جھنڈا
 بہا فہو امن، فانصرف کثیر نسب کر کے اعلان کیا کہ جو اس کے پیچھے آجائے
 من اصحاب الخریۃ فانہم اس کو امن ہے، اس اعلان پر خریۃ کے
 الخریۃ فقتلہ بہت سے ساتھی ادھر آ گئے اور خریۃ شکست
 کھانے کے بعد قتل کر دیئے گئے۔

امیر ابن مالک اور حافظ ابن حجر نے سیف بن عمر اور مدائنی سے جو روایات درج
 کی ہیں ان میں صرف یہ ہے کہ خریۃ اور منجاب دونوں بھائی حضرت عثمان رضی اللہ
 کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ حمل میں انہوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین
 کا ساتھ دیا، اور پورے قبیلہ مضر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں
 آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے دُور سے بلاد فارس کی طرف بھاگ
 گئے، خریۃ چونکہ بنو ناجیہ کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاقت رکھتے تھے اس لئے
 انہوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں تحریبی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں
 حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی، خریۃ نے معقل بن قیس کے مقابلہ کے
 لیے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوانب کے عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ
 ملایا، بلکہ ان کو زکوٰۃ اور جزیہ دینے سے روکا، اس موقع سے فائدہ حاصل کرتے
 ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہونگے تھے، مرتد ہو گئے، بہر حال معقل نے

خریت سے جنگ کی، جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اطاعت پر معافی کا حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خریّت کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آ گئے اور خریّت کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولاً خریّت مکران کی طرف چلے گئے، اور حسب تصریح ابن حجر اسی جنگ میں مارے گئے،
 زبیر بن بکار کی روایت کے مطابق خریّت شرذعہ ہی سے حضرت علیؓ کے طرفداروں میں تھے۔ مگر واقعہ تحکیم کے بعد جدا ہو گئے۔

ان واقعات و حقائق کے مقابلہ میں بعد کے مورخوں اور نسابوں سے بعض نے اپنے رجحان کے مطابق خریّت اور بنو ناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فکری سیاست کی رو سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خریّت نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؓ کو زکوٰۃ و جزیہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیدیا گیا، حالانکہ اس صورتحال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ ملانے کے لیے بنو ناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے میں مورخ مسعودی نے علوی الذہن ہونے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور بنو ناجیہ کو ہر اعتبار سے گرنے کی کوشش کی ہے۔

حضرت خدیج بن راشد ناجیؓ اور بنو سامہؓ طرح طرح کے الزامات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لکھا ہے کہ ۳۸ھ
 نہروان میں خوارج کے قتال سے فارغ ہو کر مقام بخیل میں فرکش ہوئے تو ان کی فوج کے سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی موقع پر ان کی فوج سے بنو سامہ کا ایک بااثر سردار حارث بن راشد ناجیؓ اپنے تین سو آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمعیت نصرانی بن گئی اس موقع پر

مسعودی کی عبارت یہ ہے :

وہم من ولد سامۃ بن لوی یہ لوگ اپنے دعوے کی رو سے سام بن لوی
بن غالب، من ولد اسمعیل کی اولاد سے تھے، جو کہ حضرت اسمعیل کی نسل
عند أنفسهم وقتہابی کثیر سے تھا، مگر بہت سے لوگوں نے ان کے اس
من الناس، و ذکر و ان سامۃ دعویٰ نسب کا انکار کیا ہے، اور کہا ہے کہ سام
بن لوی ما عقب و تد ذکر بن لوی نے اپنے پیچھے کوئی اولاد نہیں چھوڑی
عن علیٰ فیہم ما قد ذکرنا ان کے بارے میں حضرت علی سے جو باتیں
فی کتابنا اخبار الزمان، و لت بیان کیے ہیں، ہم نے ان کو اخبار الزمان میں
تری سامیۃ الا منحرفنا عن بیان کیا ہے، تم کو جو بھی سامی نسل کا آدمی نظر
آئے گا وہ حضرت علی سے منحرف اور ان کا مخالف ہوگا۔
علیؑ

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے معقل بن قیس رباحی
کو بھیجا، جس نے حارث بن راشد ناجی اور اس کے تمام مرتد ساتھیوں کو ساحل بحرین
پر قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے اہواز لے گیا، جہاں حضرت
علیؑ کی طرف سے مصقلہ بن ہبیرہ شیبانی حاکم تھا، جب بنو سامہ کی عورتوں نے
مصقلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی دہائی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کر داور
قید سے چھڑاؤ، اس نے ان سب کو معقل سے تین لاکھ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا،
مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم ادا کر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا
جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فرمایا کہ مصقلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا
مگر بھاگا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے باقی رقم کے لیے مہلت دیتے،
اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، مصقلہ اپنی

اس حرکت پر بعد میں بہت شرمندہ ہوا اور اس کا اظہار ان اشعار میں کیا:
 تَوَكَّلْتُ نِسَاءَ الْحَيِّ بِكَرْبَنٍ وَائِلٍ وَاعْتَقْتُ سَبِيًّا مِنْ لُؤَيِّ بْنِ غَالِبٍ
 میں نے قبیلہ بکر بن وائل کی عورتوں کو چھوڑ کر قبیلہ لؤی بن غالب کے قیدیوں کو آزاد کر دیا
 وَفَارَقْتُ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ لِمَالِي قَلِيلٍ، لَا مَحَالَةَ ذَاهِبٍ
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہترین انسان یعنی علیؑ کو ہتھوڑے سے مال کی خاطر چھوڑ دیا
 جو لامحالہ ختم ہونے والا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے اس واقعہ کو یوں ادا کیا ہے، اور مصقلہ کے خیال سے الگ
 خیال ظاہر کیا ہے۔

وَمَصْقَلَةُ الذِّیْ قَدْ بَاعَ بَيْعًا رِيحًا يَوْمَ نَاجِيَةِ بْنِ سَامَةَ
 مصقلہ نے بنو ناجیہ بن سامہ کے ساتھ معاملہ کے دن نفع بخش تجارت کی
 نیز اسی واقعہ سے متاثر ہو کر علی بن محمد بن جعفر علوی نے سامہ بن لؤی کی طرف
 نسبت کرنے والوں کے بارے میں کہا ہے،

وَسَامَةٌُ مِّنَ أَفْئَادِ بَنِي سُلَیْمٍ فَأَمْرُهُمْ عِنْدَنَا مَظْلَمٌ
 سامہ بن لؤی تو ہم قریشی والوں میں سے تھا، مگر اس کی اولاد بنو سامہ کا قضیہ ہمارے نزدیک غیر فریضہ پر
 اقامت اتنا بانساجھم خرافۃ..... مصطلح محکم
 انھوں نے ہمارے سامنے اپنا نسب بیان کیا جو خواب دیکھنے والے کی بڑ ہے۔

وَقُلْنَا لَهُمْ مِثْلَ قَوْلِ الْوَصِيِّ وَكُلُّ أَتَاوِيلِهِ مُحْكَمٌ
 اور ہم نے ان سے وصیؑ کی طرح بات کی، اور ان کی ہر بات ٹھوس ہوتی ہے
 اِذَا مَا سَأَلْتِ فَلَمْ تَتَدَرَّمَا تَقُولِ، فَتَقْتُلِ رَبَّنَا يَعْلَمُ

یعنی یہ کہ جب تم سے سوال کیا جائے اور تم کو اس کا جواب معلوم نہ ہو تو خدا خدا علم کہہ دیا کرو۔

اسی سلسلہ میں مسعودی نے بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے انحراف و عداوت کی ایک مثال

بیان کی ہے کہ سامی شاعر علی بن حاتم اپنے باپ پر لعنت کیا کرتا تھا، جب اس سے اس کا سبب پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا نام علی رکھا تھا، مسعودی نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جو بھی سامی ملے گا، حضرت علیؑ سے مخوف ضرور ہوگا۔

بنو ساسمہ کے ارتداد کی داستان | مصعب زبیری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

وبنو عبد البیت الذین قتلہم علی بن ابی طالب رحمہ اللہ وکان رئیسہم النخیت بن راشد، بعث الیہم علی معقل ابن قیس لولہما احد بنی یزید، وکان النخیت قبل ذلک مع علی رحمہ اللہ، ثم فارقہم حکم المحکمین (کنز، وخالف علیہ)۔

بنو عبد البیت کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتل کیا، ان کا سردار نخیت بن راشد تھا حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے بنی یزید کے ایک آدمی معقل بن قیس رباہی کو بھیجا، نخیت اس سے پہلے حضرت علیؑ کے ساتھ تھا مگر واقعہ حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حزم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے:

ومن بنی عبد البیت اصحاب الغزیت بن راشد الذین ارتدوا ایم علی رضی اللہ عنہ فجاءہم وقتلہم، وسبى نساءہم وابناءہم فابتاعہم مصقلة الشیبانی واعتقہم ثم ہرب علی معاویۃ، فأمضى علی اعتقہ ایاہم۔

بنو عبد البیت میں سے غزیت بن راشد کے وہ ساتھی تھے جو حضرت علیؑ کے نانے میں مرتد ہو گئے، تو آپ نے ان سے جنگ کی، اور ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کیا، پھر ان کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا، اور اس کے بعد وہ حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ کر چلا گیا، پس حضرت علیؑ نے مصقلہ کے ہاتھوں بنو عبد البیت کی آزادی کو جائز قرار دیا۔

اس موقع پر مسعودی نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

ومضى الحارث بن راشد الناجی فی ثلاث مارث بن راشد ناجی تین سو آدمیوں کو لے کر چلا گیا،

لہ مردج الذہب ج ۲ ص ۴۱۸ تا ۴۲۰ مصعب زبیری دس ۴۲۰ اور ابن حزم دس ۱۶۳ نے حادثہ کے پچاسے غزیت لکھا ہے۔ کتبہ نسب قریش ص ۴۲۰۔ کتبہ جمہور الانساب العرب ص ۱۶۲۔

مائة من الناس فارقد والى دين النصيرائيه اور یہ سب کے سب مرتد ہو کر نصرانی بن گئے۔

بنو سامہ میں سے بنو عبد البیت کے تین سو آدمیوں کے مرتد ہو کر عیسائی بن جانے کی تصریح سب سے پہلے مسعودی نے کی ہے، اس سے پہلے بن قتیبہ اور مصعب زبیری نے اس کی طرف اشارہ تک نہیں کیا، البتہ مسعودی کے بعد ابن حزم نے بھی ان کے ارتداد کو بیان کیا لیکن انھوں نے ان کے عیسائی ہونے کی تصریح نہیں کی، اس سے زیادہ سے زیادہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خریٹ بن راشد کے ہمراہی حضرت علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، حالانکہ بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، بلکہ ان کا خوارج کے ساتھ مل جانا معلوم ہوتا ہے، شاید بنو سامہ کو مرتد قرار دینا عقل بن قیس کے فعل کا جواز ثابت کرنے کے لیے ہو، کیونکہ ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کرنا، اور فروخت کرنا ان کے مسلمان کہنے کی صورت میں جائز نہیں ہو سکتا، جس طرح ابن اشیر نے سلطان محمود غزنوی کے منصورہ پر حملہ کر کے بیماری حکمران کو شکست دینے کے موقع پر اس قدیم الاسلام خاندانی سُنی مسلمان حکمران کے بارے میں لکھ دیا ہے کہ وہ اسلام سے پھر کر مرتد ہو گیا تھا، اسی لیے سلطان محمود نے اس پر حملہ کیا۔

تعجب کی بات ہے کہ جس قبیلہ نے بلاچون وچرا اور برضا و رغبت دعوت اسلام قبول کی ہو اور فتنہ ارتداد کے دہرے میں بھی اس کے افراد کے مرتد ہونے کی مستند شہادت نہ ملتی ہو، وہ اپنے اسلام لانے کے تیس سال بعد ۳۵ھ میں خوارج کے مقابل میں حضرت علیؑ کا پورا پورا ساتھ دینے کے بعد واقعہ حکیم سے خفا ہو کر عیسائی مذہب قبول کرے، ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ بنو ناجیہ میں سے کوئی مرتد نہیں ہوا، بلکہ وقتی حالات کی بنا پر انھوں نے حضرت علیؑ کو زکوٰۃ دینی بند کر دی، البتہ ان کے ہمنوا عیسائیوں کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے:-

واریتد کشیز من کان اسلم یعنی نو مسلم عیسائیوں میں سے بہت سے مرتد ہو گئے
من التصاری مگر یاروں نے بنو ناجیہ ہی کو عیسائی بنا دیا۔

بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف ہونے کی داستان | مسعودی نے لکھا ہے کہ دنیا میں جتنے

بنو سامہ کے افراد پائے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالف ہیں؛
ولست تری سامیاء الامنھا فاعن علی۔ تم جس سامی نسل کے آدمی کو دیکھو گے وہ حضرت علیؑ سے خوف نظر کرے گا۔
مسعودی نے اپنے اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علی بن جہم سامی اپنے باپ پر اس لیے لعنت کرتا
تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی
نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم از کم ابن حزم اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسا کہ
انہوں نے ارتداد کو بیان کیا ہے، البتہ صاحب الاغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامیوں کے دشمن علیؑ
ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر سامی منحرف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت خلاص
بن عمرو بن منذر بن اصبح بن عبداللہ سامی کے بارے میں امیر ابن مالکولانے تصریح کی ہے کہ:
کان فقیہاً من اصحاب علی بن ابی طالبؑ آپ فقیہ تھے اور حضرت علیؑ کے طرفداروں میں سے تھے۔
اور اگر ہر سامی النسل حضرت علیؑ سے منحرف ہوتا اور ان کی دشمنی اس کے ضمیر و خیر میں ہوتی تو بنو سامہ معتقد کے
زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی خوارج کو عمان سے مار مار کر نہ نکالتے بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوت و
قابلیت سے ان پر قابض ہو جاتے اور خوارج کو ہر طرح مدد دیتے، مگر انہوں نے اس کے برخلاف وہاں سے
خوارج کو اس طرح کھال باہر کیا کہ وہ عمان سے دور ایک پہاڑی علاقہ بروئی میں پناہ لینے پر مجبور ہو گئے اور
ان کے بجائے اپنی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شعار و نظام جاری کیا جیسا کہ علامہ ابن خلدون
کا مفصل بیان آگے آرہا ہے، نیز ملتان کے بنو سامہ جو بنو مبنہ کے نام سے مشہور ہوئے، انہوں نے بھی اہل سنت
والجماعت ہونے کے باوجود کبھی وہاں کے علویوں اور اسمعیلی شیعوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ
یہ لوگ ملتان اور سندھ میں ابتداء ہی سے اپنے اقتدار کی غلاہری اور باطنی جدوجہد کیا کرتے تھے یہاں
تک کہ باطنی شیعوں نے ملتان پر قبضہ کر کے بنو سامہ کی حکومت ختم کر دی، شاید علویوں اور شیعوں کے
بنو سامہ کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کرنے کے جواز کے لیے بنو سامہ کو منحرف علیؑ مشہور کیا گیا ہو،
ورنہ ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں انحراف و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔

عمان میں بنو سامہ کی موجودہ | اموی دور میں بنو سامہ عمان سے اٹھے اور ملتان تک
امارات و شیخات اور اقتدار | کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو ملتان سے اپنی
حکومت و ریاست کی بساط پھیلنے پر مجبور کیا، مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امارت
و سیادت کے مالک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ امارت و حکومت کی شان رکھتے ہیں، حال
ہی میں ایک عرب عالم و مورخ نے اہل عمان کے انساب و قبائل پر ایک تحقیقی کتاب اسعاف
الایمان فی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سامہ کی موجودہ امارت و شیخات
گودھ نکالتے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سامہ کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی غافر
بن سامہ سب سے مشہور اور سب سے زیادہ ہیں، اور ظاہری شان و شوکت اور امارت و
ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکزی علاقہ وادی بنی غافر ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور
مرکزی مقام خفدی ہے، بنو غافر کی ایک شاخ آل لعلابی ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر
کی اولاد سے ہیں، پہلی اور چہرین میں ان کی حکومت تھی، ۳۳۳ھ میں سالم بن راشد فروغی
نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے نکال دیا، اور اب اس کی
اولاد قلعہ چہرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صالح بن علی ہے، یہ لوگ
بنار یہ اور عمان کے مشرقی دیار کے رئیس و امیر ہیں، ان کا مرکز مقام قابل ہے، اور سفالہ ابھی پران کی
حکومت ہے، تیسری شاخ آل حارث بن کعب ہے، اسے مالکی، فوکی، اور شہلی وغیرہ کی امارت و سیادت
حاصل ہے، موجودہ حاکم الامیر احمد بن محمد بن عیسیٰ بن صالح ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور
کا مقرب ہے، آل حارث بن کعب میں علماء و فضلاء بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ
عینین اور دہین کے حاکم و امیر ہیں، پانچویں شاخ آل غرہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم
ہیں، ان کا مرکزی مقام شہر اند کی ہے!

۱۔ اسعاف الامان فی انساب اہل عمان از ص ۱۸ تا ص ۲۱، یہ حصہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں محرم ۱۳۸۷ھ کو لکھا گیا۔

بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان | چند سو بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے منحرف ہونے
یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرتد ہونے سے

تمام بنو سامہ صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النسب قرار دینے کی بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہم من سامۃ بن لوی بن غالب اور یہ لوگ اپنے خیال میں سامہ بن لوی بن غالب
من ولد اسمعیل عند انفسہم کی اولاد میں سے ہیں جو حضرت اسمعیل کی اولاد
وقد ابی کثیر من الناس و ذکرنا سے متاثر بہت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے،
ان ان سامۃ بن لوی ما اعتقت اور کہا ہے کہ سامہ بن لوی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑا،

علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شاید اسی سے متاثر ہو کر بنو سامہ کے بارے میں یہی
بات لکھی ہے۔ حالانکہ اسے ابن قتیبہ، مشعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے۔
بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی یہ تصریح کافی ہے کہ بنو سامہ سے فلاں فلاں قبائل اور
خاندان پھیلے، جیسا کہ مذکورہ بالا تینوں علما نے اسباب نے سامہ بن لوی کی اولاد در اولاد
کو بیان کیا ہے ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے
یہ بات کیسے کہی، امام ابن حزم نے بنو سامہ کے ذکر کے شروع میں بعض شعرا پر قریش کا ایک
شعر لکھا ہے:

وسامۃ منا خا مابنوہ فاعمرہم عندنا مظلم

یہ شعر علی بن محمد بن جعفر علوی کا ہے، اس کے بقیہ اشعار مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور
ان کو بنو سامہ کے مجہول النسب ہونے کی دلیل بتایا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک
شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد در اولاد کا مفصل تذکرہ کیا،

لے مردن الذہب ج ۲ ص ۴۴۸، تالیخ ابن خلدون ج ۴ ص ۹۳، طبع مصر ۱۹۳۵ء، انساب العرب ص ۱۷۳۔

واقعہ یہ ہے کہ بنو سامہ کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے کی جو کوشش ایک علوی اور پھر ابن الکلبی، شیم بن عدی، صاحب اغانی اور مسعودی نے کی وہ ناکام ہے، علی بن محمد بن جعفر علوی کو سب کچھ کہنے کے بعد واللہ علم ہی کہنا پڑا، اس طرح اس نے ان کو صریح جوٹا قرار دینے سے پرہیز کیا۔
 لطفہ کی بات یہ ہے کہ مسعودی ہی نے ملتان کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہونے کی تصریح کی ہے اور یہاں پر اس کے سامی النسل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ظاہر کیا ہے۔

وصاحب مملکتہ بلد الملکان حبلی ملتان کا دائم ایک قریشی شخص ہے جو سامہ
 من قریش من ولد سامہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے۔
 بن غالبؑ

دوسری جگہ بھی حاکم ملتان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔

والملک بہما ابو اللہاب المبنی بن ملتان کا حاکم ابو اللہاب مبنی بن اسد
 اسد القشیشیؑ قریشی ہے۔

اسی طرح مسعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس اصطخری نے ملتان کے حاکم کو بلا کسی شک و شبہ کے سامی النسل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

وامیرھم قریشی، من ولد سامہ ان کا حاکم ایک قریشی ہے جو کہ سامہ بن لوی کی
 بن لویؑ اولاد سے ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے لیے علویوں اور اسماعیلیوں نے یہ حربہ خوب استعمال کیا، انہرلی فتنہ برپا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے کی کوشش کی جس سے بعض سیاح و مورخ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے پہلے ابن رستمہ دہشتہ نے ملتان کے ذکر میں لکھا ہے،

و بالملتان قوم یزعمون انهم من ملتان میں ایک قوم حاکم ہے، وہ لوگ گمان کرتے ہیں
ولد سامہ بن لوی یقال لہ صہ بنو عبثہ کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہیں۔

مگر یہ بیان صرف ان کے دعویٰ نسب کو بتاتا ہے، اس کی تکذیب یا اس میں اشتباہ نہیں پیدا
کرتا، یہ ابن رستہ کی غایت احتیاط ہے، اقتدار کی تاریخ میں بلند نبی کا دعویٰ یا نبی طعنہ کا
حربہ نئی چیز نہیں ہے، ماہر النہر کے آل سامان بالکل عجیب النسب تھے اور ملوک سامانیہ
کہلاتے تھے، مگر انہوں نے سامہ بن لوی کے خاندان سے ہونے کا دعویٰ کیا تھا، تاکہ اقتدار
و حکومت میں عالی نبی سے مدد ملے، ابن خلدون نے ملوک بنی سامان کے بارے میں لکھا ہے
و ینسبون فی الفرس تاریخاً و احوالاً یہ لوگ کبھی ایرانی قوم سے اپنا رشتہ جوڑتے ہیں اور

سامہ بن لوی بن غالب اُحزی۔ کبھی سامہ ابن لوی بن غالب اپنا نسب ملتے ہیں،
اور جو لوگ درحقیقت بنو سامہ تھے ان کو مخالفوں نے مثبتہ النسب قرار دے کر زیر کرنے کی کوشش
کی، بنو سامہ کو ناکام بنانے کے لیے ان کے معاصر غلامیوں، اسمعیلیوں، قرامطہ اور روافض نے
ان کو ابتداء ہی سے دشمن علیؑ اور مجہول النسب ثابت کرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ ان ہی حرفیوں
کے ہاتھوں ملتان کی سامی حکومت کا خاتمہ ہوا، بنو سامہ کے نبی طعنہ، ارتداد اور انحراف علیؑ
کے سلسلے میں ایک اور دلچسپ روایت سنیے، صاحب آغانی نے مروان ابن ابی حفصہ الاصغر
کے تذکرے میں لکھا ہے کہ علی بن جہم سامی نے ایک مرتبہ ایک قریشی عورت سے شادی کرنی چاہی
مگر قریش کے لوگوں نے انکار کر دیا، جب خلیفہ متوکل نے اپنی مجلس میں ندیموں سے اس کا سبب
معلوم کیا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے بنو سامہ کو قریش سے خارج قرار
دے دیا تھا، مگر حضرت عثمانؓ نے ان کو قریش میں شامل کر دیا، اور جب حضرت علیؓ کا دور
خلافت آیا تو آپ نے پھر ان کو قریش سے خارج کر دیا، جس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے سردار
حارث کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور حضرت علیؓ نے ان سے قتال کر کے قید کیا، اور معتقلہ کے

ہاتھوں فروخت کر دیا، یہ سارا قصہ سن کر متوکل مہنس پڑا، اس پر علی بن جہم نے کہا،
 هَذَا الدَّعْوَى مِنَ الرَّافِضَةِ، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ
 و شتم القوم لے سنانے والوں کو برا بھلا کہا۔

اس قصہ میں یاروں نے بنو سامہ کے نسب اور ارتداد کے بارے میں کچھ اور ہی گل کھلایا ہے
 اور علی بن جہم نے ان باتوں کو روافض کی خرافات بتا کر متوکل کے دربار میں ان کا انکار کیا ہے،
 بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں ارباب علم و فضل | با حیثیت افراد کی وجہ سے ممتاز رہے،

اور ان میں حکام، امراء، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں ارباب حکم و امر
 کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو مطعون فی النسب کیا گیا اس
 لیے علمائے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور سے
 بیان کیا، خلافت راشدہ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی منجاب علاقہ فارس
 میں حکمران تھے، اور نہادت عثمانؓ کے بعد جو مشاجرات درپیش ہوئے، ان میں اپنی سیاسی
 بصیرت سے کام لے کر حضرات طلحہؓ و زبیرؓ کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی فقیہ بن زیاد
 بن ذہل جنگ جمل میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے۔
 ہم چند ممتاز اور صاحب حیثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الاکمال
 سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ اندازہ ہو کہ بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام
 دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے باکمال گذرے ہیں۔

عبد اللہ ذوالرحمن بن قطن بن شمز بن قطن بن احزم بن ذہل سامی کی
 جاننازی اور بہادری کا اندازہ ان کے ذوالرحمن کے لقب سے ہو سکتا
 ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا نعرہ بلند کر کے اپنی بہادری کو آواز دیتے تھے اور

ان کا شعار غزوات میں یا عبد اللہ ذی النحر محین ہوا کرتا تھا،

عباد بن منصور احزم | ابوسلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدلج بن قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ

بن لوی کا لقب احزم ہے، بصرہ کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابوجار عطار دی، امام قاسم بن محمد سے حدیث کی روایت کی، ادران سے امام شعیبہ، امام سفیان ثوری اور امام ابن عون نے روایت کی ہے۔

سلمہ بن عباد | یہ حضرت ابوسلمہ بن عباد بن منصور احزم کے لڑکے ہیں، ان کا شمار بصرہ کے بہادروں میں تھا، اور بسالت و بہادری میں امتیازی شان کے مالک تھے۔

حدید بن عوف | حدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حزم بن بکر بن عمرو بن عوف عباد بن لوی بن حارث ابن سامہ بن لوی بن غالب بن فہر کا تذکرہ ابوفرائس سامی نے نسب سامہ بن لوی میں کیا ہے، نیز امام دارقطنی نے ان کا تذکرہ کیا ہے مگر نام حدید کے بجائے حدید بتایا ہے، جو بقول ابن ماکولا کے وہم ہے۔

ابوفرائس سامی | یہ اپنی قوم بنو سامہ کے نسب میں بڑا ماہر تھا اور اس سلسلہ میں سند کی تثبیت رکھتا تھا، امیر ابن ماکولا نے الاکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات و انساب میں اس کے اقوال سے استدلال کیا ہے ادران کو صحیح مانا ہے۔

خلاص بن عمرو بن منذر | خلاص بن عمرو بن منذر بن عصر بن اصبح بن عبد اللہ بن لوی بن عارث بن سامہ بن لوی فقیہ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ

کے اصحاب و اعوان میں سے ہیں، مشہور عابد و زاہد حضرت مالک بن دینار خلاص کے غلام تھے۔

یہ خلاص کے بھائی ہیں، ان کو زیادہ علمین کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے بحرن
زیاد بن عمرو بن منذر | میں واقع شہر حوارین کو فتح کیا ہے، اس لیے ان کی شہرت اسی شہر کی نسبت
سے ہوئی، ان کے دس لڑکے تھے

نافع بن عمرو بن منذر | یہ بھی خلاص اور زیادہ کے بھائی ہیں، ان کی اولاد میں ابو عمرو حمید بن سعید
بن عبد اللہ بن حمید بن حارث بن نافع بن عمرو ہیں۔

محمد بن عرعہ بن زبیر بن | محمد بن عرعہ بن برند بن نعمان بن عبد اللہ بن طلحہ بن اقع بن کزبان
بن حارث بن حارثہ ابن مالک بن سعد بن عبیدہ بن حارث بن سامر بن لوی، یہ کئی بھائی
تھے (۱) محمد بن عرعہ نے امام شعبہ سے روایت کی ہے (۲) سلیمان بن عرعہ سے نسل نہیں
چلی، (۳) اسمعیل بن عرعہ محمد بن عرعہ کے عین لڑکے تھے، ابراہیم، عمرو، اور موسیٰ، ابراہیم
کے بھی تین لڑکے تھے، اسمعیل، محمد اور اسحق، اسحاق نے امام ارزق بن علی سے روایت کی ہے،
اور عمرو بن محمد بن عرعہ سے یعقوب بن اسحاق محرمی نے روایت کی ہے، اسمعیل بن عرعہ کے
چار لڑکے تھے، سعید، نعمان، محمد اور احمد۔

عبد الملک بن بشیر سامی بصری | انہوں نے مہم بن ہلال، عمرو بن فضل سلمیٰ اور سعید بن اسعد
انصاری سے روایت کی، اور ان سے ابراہیم بن سمر عروقی، اور عبد اللہ بن احمد بن ابراہیم دوزقی
نے روایت کی۔

ابراہیم بن جراح سامی | ان سے حمدون بن احمد بن اسلم اور ابو جعفر سماری بن بنت سعد وہ
واسطی نے احادیث کا سماع کیا ہے۔

مہنا بن یحییٰ سامی | آپ بھی رواۃ حدیث میں سے ہیں،

سعدانی نے کتاب الانساب میں کئی سامی علماء و محدثین کے حالات درج کیے ہیں۔

اسی طرح تاریخ و رجال کی کتابوں میں ان کے تذکرے موجود ہیں

حضرت کا بس بن ربیعہ بن مالک سامی شہید رسول اللہ ﷺ علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب الملتحق میں المشہود برسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من قریش کے عنوان سے ان چند قریشی حضرات کا تذکرہ کیا ہے جو ظاہری شکل و شبہت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت و مماثلت رکھتے تھے ان ہی میں ایک سامی بزرگ کا بس بن ربیعہ ابن مالک بن عدی بن اسود بن جشم بن ربیعہ بن حارث بن سامہ بن لوی بن غالب بھی ہیں، ان کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عالی بصرہ عبداللہ بن عامر بن کریر نے حضرت معاویہ کو لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنی ناجیہ کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتا ہے، حضرت معاویہ نے جواب میں لکھا کہ اس کو ہمارے پاس بھیجا جائے، چنانچہ بصرہ کے حاکم نے کا بس بن ربیعہ سامی کو بھیجا:

فلما قدم علی معاویۃ وراۃ مقبلاً جب امیر معاویہ کے پاس آنے اور معاویہ نے قام عن سریرک وقبل بین عینیہ ان کو توجہ سے دیکھا تو اپنے تخت سے اٹھ کر وسالہ معن انت، فقال من بنی سامة او نکی پیشانی چوم لی اور دریافت کیا آپ کس بن لوی، فقال کیف کتب الی انک قبیلہ سے ہیں بولے بنی اسامہ بن لوی سے امیر معاویہ من ناجیۃ فقال واللہ یا امیر المؤمنین نے کہا مجھ کو یہ کیوں لکھا کہ آپ بنی ناجیہ سے ہیں ما ولدتہی، وان الناس لینسبونہ انہوں نے کہا واللہ اے امیر المؤمنین مجھ کو تو لوگوں نے منسوب کر دیا ہے میری پیدائش اونٹن نہیں ہوئی۔ الیہا۔

حضرت معاویہ نے اس کے بعد ان کے احترام و اعزاز میں نہر مرغاب کی جاگیر غطا کی جو بصرہ سے تین فرسخ پر نہر معقل سے نکلی تھی۔ بنو سامہ کے ایک فرد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشابہ ہونا ان کے فخر کے لیے

بہت بڑی بات ہے، اس واقعہ میں بھی ان کے نسب کے بارے میں ایک شوشہ ملتا ہے، اور ان کی قریشیت مجروح کرنے کی کوشش نظر آتی ہے،

عمرو بن نافع سامی اور عبد الجبار بنو سامہ کے ارباب فضل و کمال صرف عرب کے علاقوں بن نجرہ سامی سندھ میں ہی میں نہیں تھے بلکہ ہندوستان میں کئی سامی گزے

ہیں جو اپنے کمال کی وجہ سے قابل ذکر ہیں، چنانچہ امیر ابن ماکولانے الکمال میں ان میں سے چند کی نشان دہی کی ہے، وہ لکھتے ہیں،

واما خزیر فہو خزیر بن عبید بن
بکار بن کعب بن ولد سامہ بن
لوی و من ولدا عمہ بن نافع
وعبد الجبار بن یثجر و ہم
بالسند، قال ابو فراس السامیؑ
یہ سہ نہیں کہ خود خزیر بن عبید سامی سندھ میں تھا، یا نہیں مگر اس کی اولاد یہاں موجود
تھی، جس میں دو شخص عمرو بن نافع اور عبد الجبار بن نجرہ خاص طور سے مشہور تھے، اور ان کو
قابل ذکر حیثیت حاصل تھی، ظاہر ہے کہ ان کی اولاد سے اور لوگ بھی سندھ میں رہے ہوں گے۔
بنو سامہ کے ہندوستان سے سیانسی اور کمانہ تعلق کی ابتداء
عمان، سندھ و مکران سے کچھ زیادہ دور
رہیں ہے اور غالب گمان ہے کہ عمان

کے بنو سامہ کے تعلقات مکران اور سندھ سے بہت قدیم تھے، البتہ عہد اسلام میں ان کا تعلق
ہندوستان سے حضرت ثیرین بن راشد ناجی کی مکران میں آمد سے شروع ہوا، جیسا کہ امیر ابن
ماکولان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے امیر معقل بن قیس کے مقابلے میں شکست
کھانے کے بعد خزیریت مکران چلے آئے تھے، یہ پہلی صدی کے نصف اول کی بات ہے، اس

کے نصف ثانی میں سامی خاندان کے ایک فرد جمیم بن سامہ سامی کے ہندوستان میں حاکمانہ غلبہ و اقتدار کا پتہ چلتا ہے، ابن اشعث کی ہزیمت کے بعد محمد بن حارث علانی سندھ آیا تو اسی کے ہمراہ جمیم بن سامہ بھی یہاں چلا آیا، اور جب محمد بن قاسم نے سندھ کو فتح کیا تو یہ شخص راجہ جے سنگھ کی پناہ میں برہمن آباد چلا گیا اور جب راجہ جے سنگھ کشمیر بھاگا تو جمیم بھی اس کے ساتھ رہا، کشمیر کے راجہ نے جے سنگھ کو ایک علاقہ کی حکومت دی جہاں وہ حکومت کرتا رہا جے سنگھ لاؤ لمر اس لیے جمیم اس کی جاگیر کا مستقل حاکم بن گیا، اور یہاں اس کی اولاد مد توں حکومت کرتی رہی، جمیم بن سامہ سامی کے تقریباً ایک سو سال بعد بنو سامہ کے غلام فضل بن ماہان نے سندھ سے گزر کر ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنو سامہ سے پہلے ان کے غلام فضل بن ماہان کی سندان میں اگرچہ عمان کی غالب ۱۹۸ھ اور ۲۲۶ھ کے درمیان حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ آبادی بنو ازد کی تھی،

مگر بنو سامہ بھی وہاں اثر و اقتدار کے مالک تھے اور ان کی شان و شوکت میں حاکمانہ خوبو تھی، ہندوستان اور عمان کے درمیان بحری اسفار قدیم زمانہ سے جاری تھے، خاص طور سے سندھ سے قریبی علاقے عمان اور بحرین کے مابین آمد و رفت تھی، ان حالات میں بنو سامہ سے پہلے ان کے ایک غلام فضل بن ماہان مولیٰ سامہ نے ہندوستان آکر اپنے آقاؤں سے سینکڑوں بتال پہلے یہاں اپنی مستقل حکومت قائم کی، اس زمانہ میں اگرچہ سندھ کے حالات خلافت عباسیہ کے حق میں بہتر نہیں تھے، اور جگہ جگہ خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں مگر خلافت کے وفادار و طرفدار بنو سامہ کے غلام نے سندھ میں اپنے اقتدار کا جھنڈا نہیں نصب کیا بلکہ آگے بڑھ کر ہندوستان کے ایک ساتھی شہر سندان (سجنان) مستقل بیٹی میں خلافت کے زیر سایہ حکومت قائم کی یہ زمانہ خلیفہ مامون (۱۵۰ھ تا ۲۱۸ھ) کا تھا۔ یہ حکومت خلیفہ معتمد (۲۲۶ھ) کے زمانہ تک قائم رہی، جس میں تین حکمران گزرے ہیں، جنہوں نے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور ان کے پاس بدایا و تحائف

روانہ کیسے اس زمانہ میں یہاں مہاراجگان و لہھی رائے کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت بھائیوں کی خانہ جنگی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سدران کی اس حکومت کا تذکرہ بلا ذری نے فتوح البلدان میں کیا ہے۔

ہم نے دولت ماہانیہ سدران کے عنوان سے اس کا مستقل بیان کیا ہے، بنو سامہ کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساٹھ سال بعد خود بنو سامہ کو اپنے وطن عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے،

۲۰ شہ میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت | جس زمانہ میں بنو سامہ کا غلام فضل آزمائی اور شان و شوکت کا مظاہرہ | بن ماہان ہندوستان میں اپنی

حکومت قائم کر رہا تھا، خود بنو سامہ اپنے وطن عمان سے دور عراق کے شہر موصل میں اپنی طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور بنو سامہ کے تقریباً ایک ہزار بہادر بنو ثعلبہ کے مقابلہ میں داد و شجاعت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ۲۰ شہ میں کسی بات پر بنو سامہ اور بنو ثعلبہ کے درمیان موصل میں سخت معرکہ آرائی ہوئی، جس میں بنو ثعلبہ کو بنو سامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انہوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے بھائی محمد بن حسین ہمدانی کی پناہ لی، محمد بن حسین ہمدانی نے بنو ثعلبہ کی طرف داری کی، اور ان کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں پناہ گزین ہونے کے بجائے میدان میں نکلو، تاکہ بنو سامہ تمہیں مارنے کے لیے سامنے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب بنو ثعلبہ باہر نکلے تو بنو سامہ نے اپنی ایک ہزار جمعیت کے ساتھ ان کا مقابلہ اس مرتبہ بھی بنو ثعلبہ کو ہزیمت اٹھانی پڑی، بنو سامہ نے ان کو پسپا کرتے کرتے مقام عوجار میں لے جا کر محاصرہ کر لیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی کو صورت حال کی خبر لگی تو انہوں نے بنو ثعلبہ کی حمایت میں بنو سامہ سے سخت مقابلہ

کیا، اور بنو سامہ کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے، اس کے بعد طرفین میں صلح ہو گئی۔

اس معرکہ میں بنو سامہ نے بنو ثعلبہ کو دھڑلے سے شکست دیکر فتح پائی، مگر تیسری بار جب بنو ثعلبہ کا ساتھ دیکر موصول کی حکومت نے بنو سامہ سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انھوں نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلح کر لی، اس واقعہ نے بنو سامہ کی قوت و شوکت کو اور بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل اقتدار کا باعث ہوئی، اور انھوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت عباسیہ کی مدد سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی | فتنہ اربداد کے فروغ ہونے کے بعد عمان کے کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت حالات اچھے رہے اور کوئی گڑبڑی نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۶۲ھ تا ۱۹۳ھ) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی شورش شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان میں عورتوں سے چھڑ چھاڑ کی، اور لہو و لعب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خوارج کی تعداد بہت زیادہ تھی، انہوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولی دے دی اور خلافت سے تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا اقتدار جمایا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان عملاً مرکز خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شورش برپا کرتے رہے، یہاں تک کہ خلیفہ معتضد (۲۶۹ھ تا ۲۸۶ھ) نے عمان کے بنو سامہ کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہترسم کی مدد دے کر خوارج کے مقابلہ کے لیے تیار کیا جس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور عباسی خلفاء

کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطہ کی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بنو سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

وكانت بهافي الاسلام دولة لنبی
ثمانیة سامة، بن لوی بن غالب، و
كثیر من نسابة قریش يدفعوهم
عن هذا النسب، اولهم محمد بن لقائم
الشامي (راسم)، بعثه المعتضد و
عانه ففتحها وطر الخوارج إلى
تروی و نزوی قاعده الجبال و اقامه
الخطبة لنبی العباس، و توارث ذلك
بنوه، و اظهروا السیة، ثم اختلفوا
سنة خمس و ثلاثمائة و ثمان مائة
و الحق بعضهم بالقرامطة، و اقاموا
فی فتنه إلى ان تغلب علیهم ابو
طاهر القرمطي سنة مئتين و عشرين
عند اقتلاعه الحجر و خطب بها
لعبد الله المهدي، و تزدید و لایة
القرامطة علیهم من سنة سبع و عشرين
إلى خمس و سبعین، فترهب و ایلوا
منهم و زهدوا، و ملكها اهل تروی
و نزوی، الخوارج و قتلوا من كان

عمان میں بنو سامہ بن لوی بن غالب کی حکومت
تھی، اور بہت سے انساب قریش کے ماہران کے
اس نسب کا انکار کرتے ہیں، ان میں پہلا
حکمران محمد بن قاسم سامی تھا، جسے خلیفہ معتضد
نے مدد دے کر بھیجا، اُس نے عمان فتح کر کے
وہاں کے خوارج کو بجا لائے، دار السلطنت بنی
میں ڈھکیل دیا، محمد بن قاسم سامی نے بنی
عباس کا خطبہ جاری کیا، اور اس کے لڑکے
اس حکومت کے وارث بنے، انہوں نے سنت
کو ظاہر کیا، پھر شیعہ میں ان کے اندر باہمی
اختلاف ہو گیا، اور ان میں سے بعض قرامطہ کے
ساتھ مل گئے اس فتنہ کے درمیان لوگ حکمران
رہے، ان میں ابو طاهر قرمطی ان غلب
اگیا جبکہ وہ حجر اسود کو کعبہ سے نکال کر اپنے
ساتھ لے گیا، ابو طاهر قرمطی نے عمان میں
عبد اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کیا
اور شیعہ میں سے عمان میں قرامطہ کے محکمان
آنے لگے، جس کی وجہ سے عمان کا سابق حکم
ڈر گیا اور حکومت کی طرف سے اس کی توجہ

بھا من القامطه والروافض ہٹ گئی، اس صورتحال سے پھر نزدیکی کے خواارج نے
ولایت فی ایدایہم، دریاستھا فائدہ اٹھا کر عمان پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے قرامطہ
ملا زدہ اور روافض کو قتل کر ڈالا، اس کے بعد یہاں کی
حکومت ان کے ہاتھ میں رہی جس میں حکمرانی
بوزاد کو حاصل تھی،

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کو عمان میں ایسے نازک حالات
میں حکومت ملی جبکہ خوارج اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے باغی بن چکے تھے،
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتضد نے وہاں کے بنو سامہ کو خوارج
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سامہ کی طاقت و شوکت
کو عثمان، موصل، اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سامہ سنی المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دونوں طاقتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،
خوارج گویا عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شعی کے لیے زمین ہموار
کر رہے تھے، اس ماحول میں بنو سامہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور علی الاعلان اہل سنت کے شعار
اور مسلک کو رواج دیا، اگر تمام بنو سامہ حضرت علیؑ سے منحرف ہوتے اور یہ ان کی خاندانی روایت
ہوتی تو وہ سنی ہونے کے بجائے خارجی ہوتے اور خوارج کو عمان سے مار بیگانے کے بجائے ان
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ ہنگامی اقتدار و غلبہ کے طور پر نہیں تھی،

۱۵۰۰ء اور یہی امام غالب بن علی کا زارا مارہ ہے، یہ علاقہ اپنی سرسبز و شادابی کی وجہ سے جبل اخضر یا جبار ہے۔
۱۹۳ء آج بھی خوارج کی امامت عمان کا دار السلطنت ٹرڈی ہے جس کی آبادی

بلکہ مستقل موروثی خانہ دانی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد حکمرانی کرتی تھی، یہ سامی حکمران سنت کو اپنا شعار بنا کر اس کا اظہار کرتے تھے، مگر بدقسمتی سے ۳۵۰ھ میں یہ حکومت خانہ جنگی کی نذر ہونے لگی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باعلینہ اور قرامطہ نے خفیہ طریقے سے اس خاندان کو لڑا دیا، اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے، ۳۵۰ھ سے ۳۵۶ھ تک باہمی خانہ جنگی کے باوجود یہ حکومت قائم رہی، مگر ۳۵۶ھ میں ابوطاہر قرامطی نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے اسمعیلی شیعہ حکمران عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، ۳۵۶ھ تک یہ صورت حال قائم رہی، مگر اس دور میں بھی برائے نام ہی بنو سامہ کی حکومت باقی رہی اور اسمعیلی عمال و حکام افریقہ سے آ کر یہاں حکومت میں ذخیل ہوتے رہے، یہاں تک کہ سامی حکمرانوں میں باہلی ہی کمزوری آ گئی، اور انہوں نے قرامطہ اور اسمعیلیوں کے مقابلہ میں جواب دیا تو پھر وہی خواج مقام نزدی سے آ کر عمان پر قابض ہو گئے، جن کو محمد بن قاسم سامی باقی حکومت سامیہ نے مار بھگا یا تھا، اس درمیان میں عمان میں روافض اور قرامطہ کی بڑی کثرت ہو گئی تھی، خوارج نے عمان پر دوبارہ قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور روافض کو قتل کیا اور عمان کے قدیم قبیلہ ازد کو یہاں کی حکومت ملی، اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھالی، یہ ہے بنو سامہ کے اپنے وطن عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان، جو ۲۵۹ھ اور ۲۸۶ھ کے درمیان شروع ہو کر ۳۵۶ھ میں ختم ہو گئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی یہ انجمن قائم رہی جسکی سرپرستی عباسی خلفاء کرتے رہے، مگر آخر میں قرامطہ اور روافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں تک کہ ان کو خوارج نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن مذہب سامی کے ہاتھوں ملتان جیسا کہ معلوم ہوا بنو سامہ کے ایک غلام میں دولت سامیہ کا قیام ۲۵۹ھ تا ۲۸۶ھ | فضل بن ماہان نے ۱۹۸ھ اور ۲۱۸ھ

کے درمیان عہد مامونی میں ہندوستان کے علاقہ سندان میں حکومت قائم کر لی تھی، اور اس کے بعد خود بنو سامہ نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی جس کا بانی محمد بن قاسم

سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا، اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے ملتان کا نظم و نسق سنبھالا، اور محمد بن قاسم کے دادا منبہ کی نسبت سے ملتان کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے جیسا کہ مضمورہ کے ہجری حکمران عمر بن عبدالعزیز ہجری کی نسبت سے بنو عمر بن عبدالعزیز کی کنیت سے مشہور ہوئے،

محمد بن قاسم کے دادا منبہ کا سلسلہ نسب ہمیں نہیں مل سکا، البتہ امیر ابن ماکولہ نے الاکمال میں اجذع بن سامہ بن اسدہ بن مجزّم بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لویٰ بن حارث بن سامہ بن لویٰ کا تذکرہ کئے لکھا ہے کہ اسی اجذع بن سامہ کی اولاد میں سے منبہ بن ربیع بن حاتم بن جساس بن عمرو باقل بن اجذع بن اسدہ بن سامہ بن مجزّم ہے اگر یہی منبہ بن ربیع محمد بن قاسم کا دادا ہے تو اس کا سلسلہ نسب یوں ہوگا محمد بن قاسم بن منبہ بن ربیع بن حاتم بن جساس بن عمرو بن باقل بن اجذع بن سامہ بن اسدہ بن مجزّم بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لویٰ بن حارث بن سامہ بن لویٰ۔

محمد بن قاسم نے ملتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ رکھا اور عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا۔ ملک سے تمام خرابیوں کو دور کیا، قرب و جوار کے ہندو راجوں مہاراجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ ابن رستہ کا بیان ۲۸۸ھ نے الاطلاق النفیہ میں کیا ہے یہ سیاح اور جغرافیہ نویس

۲۸۸ھ میں موجود تھا، مگر اس نے محمد بن قاسم کا نام نہیں لیا ہے بلکہ وہ ملتان کی حکمران طاقت کو ایک قوم کے لفظ سے یاد کرتا ہے جو اپنے کو سامہ بن لویٰ کی اولاد بتاتی تھی اور ملتان میں بنو منبہ کی کنیت سے مشہور تھی اس کا پورا بیان یہ ہے،

وبالمملتان قوم یذعون انهم من لدن
 سام بن لوطی یقال لهم بنو منبہ
 وهن المملوک علی الهند فیها وهن
 یذعون لامیر المومنین، وهی
 تلی المنصوریة من السند، وبالمملتان
 صنم له دخل مال عظیم فلک بنی منبہ
 هم لاء وأموالهم من دخل هذا
 الصنم، ویخله فیما اخیری فی به من اثقی
 بقوله ممن دخل البلاد، واقام
 بهالا یحصی کثرة، ورجاعها
 ملوک الهند بنی منبہ فیخرجون
 الی المملتان فی جیش عظیم فیتاکلونها
 فتغلبهم بنی منبہ لیسارهم
 وقوتهم وکثرة أموالهم
 ملتان میں ایک قوم ہے جو اپنے کو سام بن لوطی کی
 اولاد سے بتاتی ہے ان کو وہاں بنو منبہ کہا جاتا ہے
 یہی لوگ ہندوستان میں ملتان پر حکمران ہیں، یہ
 امیر المومنین کے لیے دعا کرتے ہیں، ملتان منصوریہ
 سے ملا ہوا سندھ کا علاقہ ہے، اور ملتان میں ایک
 بت خانہ ہے جس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، بنو منبہ
 کی دولت اسی بت خانہ کی آمدنی سے ہے، اور
 اس کی آمدنی جیسا کہ ان شہروں میں جانے اتر
 رہنے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا،
 بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان
 کے راجے بنو منبہ سے جنگ کے لیے ملتان پر
 بھاری فوج لے کر چڑھتے ہیں، تو بنو منبہ ان
 سے جنگ کر کے اپنی خوش حالی و طاقت ان
 مالداروں کی وجہ سے ان پر غالب آجاتے ہیں۔

ابن رستہ کے اس بیان سے ملتان میں دولت سامیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا
 بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں
 مل سکی اس لیے ہم اسی بیان کی روشنی میں دولت سامیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ
 چلاتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے عمان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت ہی (۶۳۶ تا ۶۳۷ھ) میں
 اپنی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے ساتھ ساتھ چلتی رہیں۔ ابن رستہ

لہ الاطلاق النفسیہ ص ۱۳۵ طبع بیڈن۔

(موجودہ ۲۸ ص) کے وقت ملتان کی سامی حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ چل رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے امتیازی لقب سے یاد کیے جا رہے تھے۔ ابن رستہ کے پورے بیان میں بنو منبہ (یعنی منبہ کی اولاد) کو حکمران مان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ اپنے رئیس و سردار محمد بن قاسم بن منبہ کی ماتحتی میں ملتان کی حکومت پر قابض و دخل تھی، اور اپنی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بانی کی بیدار مغزی، اولوالعزمی اور قابلیت کی وجہ سے ابتدا ہی سے نہایت شاندار اور کامیاب طریقہ پر چلتی رہی، ملتان پر قبضہ کرنے کے تھوڑے دنوں بعد بنو منبہ شان و شوکت، رعب و داب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوانب میں اپنی ساکھ بٹھا دی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو تنوج اور اس پاس کے راجوں مہاراجوں کی یلغار و شورش پر سخت مقابلہ کرنا پڑتا تھا، دشمن بار بار ملتان کے بہت خانہ پر قبضہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ابن رستہ کا یہ بیان خاص طور سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلتے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود فقیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ بیرونی حملوں کے نازک وقت میں بت اور بت خانہ کے ٹوڑنے پھوڑنے کی دہمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

عمان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہ بھی خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں روافض و خوارج کی کشمکش میں اس خالص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سبب بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سقیّت ہی کی بنا پر اسمعیلی شیعوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس

بارے میں بھی اسی قسم کا تھا اور وہاں کی حکومت پر بھی پہلے قرامطہ اور روافض نے قبضہ کیا۔
 ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کا ذکر ابن رستہ کے بعد مسعودی نے
 مسعودی کا بیان ۳۰۳ھ کیا ہے جس نے ۳۰۳ھ میں سندھ اور ملتان کی سیاحت کر کے یہاں کے

حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے مسعودی کا بیان نسبت مفصل اور معلوماتی ہے، پہلے
 منصورہ اور ملتان کی عرب حکومتوں کی قدامت اور حکمرانوں کا حال بیان کیا ہے۔
 وصاحب مملکت بلاد الملکان حبل من قریش من ولد سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، جو بنو سامہ
 بن غالب، وکذلک صاحب مملکت منصورہ کا حاکم بھی ایک قریشی شخص ہبار بن لہود
 المنصورۃ جبل من قریش کی اولاد سے ہے، اور منصورہ و ملتان
 من ولد ہبار بن اسود، و الملک فی ہولاء، و ملک صاحب الملکان
 متولیان قدایما من صدر الاسلام،

دوسری جگہ ملتان کے حاکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی، الی بلاد المولتان بعد ملتان میں میراجا بن سامہ کے بعد ہوا تھا، اس
 الثلاثۃ و الملک ہما ابو اللہاب وقت وہاں کا بادشاہ ابو اللہاب منبہ بن اسد
 المنبۃ بن اسد القرشی

پھر ایک مقام پر ملتان اور صاحب ملتان کا مفصل حال بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان کا حاکم حبیب
 کہ ہم نے کہا سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اس کے پاس طاقت اور فوج بہت
 زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی حصروں میں سے ایک اہم سرحد ہے۔ حدود
 ملتان میں ایک لاکھ اور تیس ایسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، نیز ملتان

میں وہ مشہوریت ہے جس کی پوجا کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دور دراز
 شہروں سے اموال، جواہر، عود، قیمتی مہم کی خوشبوئیں اور طرح طرح کی تندرین لے کر حاضر
 ہوتے ہیں، بلتان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خالص عود قماری سے ہوتی ہے جو
 اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک اوقیہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی
 ہے، یہ خود اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر مہر لگائی جاتی ہے تو موم کی طرح اس پر نشان
 پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی نذر کی جاتی ہیں، جب
 ہندوستان کے ہندو راجے مہاراجے ملتان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور مسلمان ان کے
 مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پھوڑنے کی دھمکی
 دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج مجبوراً واپس ہو جاتی ہے میں سنہ ۳۳۰ھ کے بعد ملتان گیا
 تھا اس وقت وہاں بادشاہ ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی تھا۔

مسعودی کی یہ تصریح دولت سامیہ ملتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جاسکتی
 ہے اور اس کی روشنی میں ہم اس حکومت کے خدوخال دیکھ سکتے ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت
 نور دئی اور قدیم ہو چکی تھی، اس نے سنہ ۳۳۰ھ میں ابواللہاب منبہ بن اسد قریشی کو حکمران
 بتایا ہے جبکہ یہ حکومت سنہ ۲۴۹ھ اور سنہ ۲۸۶ھ کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے
 محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، غالباً مسعودی کے زمانے (سنہ ۳۳۰ھ) میں جو منبہ بن اسد
 حکمران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ سنہ ۲۳۰ھ تک بلتان میں تین سامی حکمران ہو چکے
 تھے (۱) محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے
 کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں حکمرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور تیسرے حکمران کے دور میں مسعودی
 ملتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متواتر کئی جلنے گی اور سے تغلب کا نام نہیں

دیاجائے گا، مگر مسعودی نے ملتان اور مشورہ کی دونوں کی قدامت کے لیے صدر اسلام لکھا ہے معلوم نہیں صدر اسلام سے کون سا زمانہ مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک کو صدر اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی قدامت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دور سے شروع ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے حکمران بنو مہتبہ ہیں جو سام بن لوی کی نسل سے ہیں، اور پورے بیان میں محمد بن قاسم بن مہتبہ کا نام نہیں آیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت کے انداز میں کیا ہے، مگر مسعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کینت اور نسبت کے ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو قدیم و موروثی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں یہ حکومت جمہوری قسم کی تھی، جس میں سرداری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، بعد میں اس کے لڑکے اسد نے حکومت سنبھالی، پھر اسد کا لڑکا ابواللہاب مہتبہ قرشی حکمران ہوا، اس طرح یہ حکومت شخصی بن گئی، مگر اس دور میں بھی جمہوری روح باقی تھی اور جب ہندوستان کے راجے ملتان پر حملہ آور ہوتے اور مسلمان ان کے مقابلہ میں عاجز ہو جاتے، تو سب مل کر وہاں کا بت خانہ توڑنے اور بت کو نقصان پہنچانے کی دھمکی دیتے جس سے وہ واپس چلے جاتے تھے، جیسا کہ اوپر مسعودی کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں اس وقت ملتان کی سامی حکومت دشمن کے مقابلہ میں کمزور ہو گئی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام طاقت کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دھمکی سے دشمن کو زیر کرتے، حالانکہ ابتداء میں جیسا کہ ابن رستہ کا بیان گزر چکا ہے، بنو سامہ نکل کر باقاعدہ ان سے مقابلہ کرتے تھے، اور اپنی خوش حالی، طاقت اور مالدار کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے،

اصطخری کا بیان ۳۳۳ھ میں مسعودی کے تقریباً چالیس سال بعد ۳۳۳ھ کے حدود

میں ابوالحاق ابراہیم فارسی اصطخری نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے سامی حکمران کا تذکرہ یوں لکھا ہے :

وخارج الملتان علی مقدار نصف شہرتان کے باہر اوسے فرسخ کی دوری پر بہت سی
فرسخ انبیتہ کثیرۃ تسمی جندراویا عاریتیں ہیں، اس بستی کو جندراور کہتے ہیں، یہ
وہی معسکر للامیر لایدخل الامیر امیر ملتان کا فوجی کیمپ ہے، وہ اسی جگہ مستقل
منہا الی الملتان الا فی الجمعة سکونت پذیر ہے، صرف جمعہ کے دن ملتان جاتا
فی ركب الفیل ویدخل الی صلوۃ ہے، ہاتھی پر سوار ہو کر نماز جمعہ کے لیے شہر میں
الجمعة، دامیر ہم قریشی من ولد داخل ہوتا ہے، ملتان کا امیر ایک قریشی ہے
سامۃ بن لوی، وقد تغلب علیہا جو سامہ بن لوی کی اولاد سے ہے، اس نے ملتان
ولا یطیع صاحب المنصورۃ پر قبضہ کر لیا ہے، وہ امیر منصورہ کا مطیع نہیں ہے
الا انه یخطب للخلیفۃ لکن غلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اصطخری نے ملتان کے بیان میں وہاں کے بت اور بت خانہ کا تذکرہ کیا ہے اور اسی ضمن میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے،

دعامة ما یحمل الی هذا الصنم جو مال بھی اس بت کی نذر کیا جاتا ہے اسے
من المال فانما یأخذ الامیر الملتان امیر ملتان نے کر بت خانہ کے بچاریوں اور
وینفق علی السدنتہ منہ، فاذا محافظوں پر خرچ کرتا ہے، جب ہندو راجے
قصد ہم الحند للحرب وانتزاع ملتان پر چڑھاؤں کہتے ہیں اور اس بت
هذا الصنم منهم فاطمہروا کسرۃ کو بنو سامہ سے چھیننا چاہتے ہیں تو وہ اس
واحراقہ، فیرجعون، ولولا ذالک کے توڑنے اور چلانے کی دھمکی دیتے ہیں جس
لخر بوا الملتان، وعلى الملتان کی وجہ سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر یہ

حصون منیعۃ، وہی خصبۃ۔ بات نہ ہوتی تو ہندو راجے ملتان کو یقیناً ایران و
الان المنصور سے اخصب تباہ کر دیتے، ملتان میں کئی مضبوط قلعے ہیں اس کی
واعی الخ

اصطری کے اس بیان سے چند نئی باتیں معلوم ہوتی ہیں، اول یہ کہ جس طرح ابتداء میں
منصورہ کے پیاری حکمران شہر سے تھوڑی دور پر بانیہ نامی ایک گاؤں میں رہتے تھے اور
اور اپنے دارالسلطنت میں نہیں رہتے تھے، اسی طرح ان کے معاصر ملتان کے سامی
حکمران شہر سے کچھ فاصلے پر جندہ اور نامی ایک بستی میں مستقل قیام کرتے تھے اور صرف جمعہ کی
نماز کے لیے انھوں دن ملتان میں جاتے تھے،

جندہ نامی حکمران کا معسکہ بدخوی مرکز تھا جہاں ان کی فوجیں رہا کرتی تھیں
جو عجب عظیم سے مقابلہ کی باری آتی تھی تو یہیں سے کل کر میدان جنگ میں جایا کرتی تھیں،
اس زمانہ میں ملتان کے یہاں ہاتھی کی سواری کا علاج چھو گیا تھا اور وہ شاہی جلوس
میں ہاتھی کی سواری کرتے تھے،

دو عیال کی طرح ملتان میں بھی سنت کے شعار کو بڑے اہتمام کے ساتھ ظاہر کرتے
تھے، خاص طور سے ملتان میں جمعہ کی نماز کے لیے بادشاہ کی سواری نکلتی تھی۔

ابن رستہ، مسعودی اور اصطری سب لکھتے ہیں کہ سلاطین سامیہ کی آمدنی کا بڑا ذریعہ
ملتان کا بت خانہ ہے اور اس سے ان کو بے شمار آمدنی ہوتی ہے، مگر اصطری نے تصریح کی
ہے کہ بت خانہ کے پجاریوں اور محافظوں کا خرچ اسی آمدنی سے ادا کیا جاتا ہے اور ہمارے
ملتان اپنی اس آمدنی سے ان کے تمام اخراجات پورے کرتے ہیں اس طرح کئی ہزار پجاریوں
کے تمام اخراجات شاہی خزانہ سے ادا کیے جاتے تھے جب محمد بن قحام نے ملتان پر حملہ کیا تو چھ ہزار
پجاری گرفتار ہوئے تھے، اس سے ان کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے، مسعودی کی طرح

اصطخری نے بھی لکھا ہے کہ جب مسلمان ہندو راجاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاتے تو اس بات کو
 نوٹ کرنے اور جاننے کی دیکھی دیتے ہیں اس لیے ان کو نجات ملتی ہے بلکہ اصطخری نے یہاں تک لکھا ہے
 کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ جگہ آدر ملتان کی اینٹ سے اینٹ بجا کر اسے تباہ و برباد کریں۔

نیز اصطخری نے ملتان کے قریب جندا اور کی فوجی چھاؤنی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے
 کہ ملتان میں کئی اکھم قلعے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں
 بہت سے مضبوط قلعے بھی تعمیر کیے گئے تھے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے
 کبھی نجات نہیں ملتی تھی اور ہمیشہ ان کی حکومت خالص جنگ میں رہا کرتی تھی جس کی وجہ سے
 سامیوں نے ملتان میں قلعے بنوائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔
 ملتان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصورہ میں قائم تھی
 جو خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خود مختار تھی، مگر ملتان کے سامی حکمرانوں نے بھی مرکز خلافت سے
 براہ راست تعلق پیدا کر لیا اور منصورہ کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اصطخری کے پندرہویں سال بعد ابن حوقل تاجر بغدادی
 ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۸ھ (موجودہ ۹۷۰ء) نے اپنی کتاب صور الارض میں

ملتان اور وہاں کے سامی امیر کا ذکر یوں کیا ہے:

وینجار ج الملتان علی نصف فرسخ ملتان کے باہر نصف فرسخ پر امیر کی لشکر گاہ ہے،
 معسکرامیر، وھومن ولد اسامہ یہ امیر سامہ بن لونی بن غالب کی اولاد سے ہے،
 بن لونی بن غالب، ولیس ہونی اور وہ کسی کی اطاعت و ماتحتی میں نہیں ہے
 طاعة احدا، وخطبة لنبي العباس، بلکہ بنی عباس کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۸ھ کے
 حدود میں ملتان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ تحریر ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کی آخری

شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا، یہی زبانہ ہے جبکہ عمان میں بھی بنو سامہ زوال وادبار کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی ملکوں میں ان کے پرانے حریف دشمن روافض و قرامطہ یا اسمعیلیہ و رافضیہ نے ان کو ختم کر کے دم لیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نتیجے کو پہنچ گیا یعنی عمان پر خوارج نے قبضہ کیا اور ملتان پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدسی بشاری کا بیان ۳۵۷ھ اور ابن حوقل کے بعد شہر سیاح و جغرافیہ نویس ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ ۳۵۷ھ میں لکھی ہے ملتان و انوں کو شیعہ اور امیر ملتان کو اسمعیلی بتا کر لکھا ہے کہ ملتان کے شیعہ اذان میں سحی علیٰ خیر الغنم کہتے ہیں اور امرائے ملتان بمصر و افریقہ کے فاطمی حاکم کا خطبہ پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نہیں کرتے اور یہ کہ ان کے سفر اور ہدایا ہمیشہ مصر جایا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واہل الملتان شیعة یھود علون ملتان والے شیعہ ہیں، اذان میں حی علی خیر العل فی الاذان، ویننون فی الاقامة کہتے ہیں، اور بات کے الفاظ دہرتے ہیں۔ دوسری جگہ لکھا ہے۔

واما بالملتان فیخطبون للفاطمی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں، اور ولا یحلون ولا یعتدون الا بامرہ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں اور ان وابدأ رسلہم وھذا ینھم تذابک کے قاصدوں اور ہدیوں کا سلسلہ ہمیشہ ملتان الی مصر، وھو سلطان قوی سے مصر تک جاری رہتا ہے، یہاں کا بادشاہ عادلؑ طاقتور اور عادل ہے۔

اب تحقیق طلب بات یہ ہے کہ ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر

ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کو باقی رکھا، پھر معز نے دوسرے داعی حلم بن شیبان کو یہاں پر داعی و امیر بنا کر بھیجا، خلیفہ معز نے رمضان ۲۵۴ھ (۸۶۷ء) میں اس کے نام اپنا ایک خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ داعی حلم بن شیبان سندھ کے حاکم کو قتل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور بت خانہ گرا کر وہاں مسجد بنادی، اس واقعہ کو بیرونی نے کتاب الہند میں یوں ذکر کیا ہے کہ حلم بن شیبان نے ملتان پر یلغار کی، پھر سندھ کے شہروں پر حملہ کر کے تباہی مچائی اور ملتان کا بت خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے۔
مگر خود بیرونی نے کتاب الہند میں یہ لکھا ہے:

فلما استولت القرامطة على الملتان جب ملتان پر قرامطہ کا غلبہ ہوا تو حلم بن شیبان کس حلم بن شیبان التغلبي نے وہاں کایت توڑ ڈالا اور اس کے الصنم و قتل مسدانتہ وجعل پیاریوں کو قتل کر دیا، اور بت خانہ کو جو کہ ایک بیتہ۔ وهو قصر منبى من الحجر بعد ملام پراسفٹوں سے بنا ہوا قلعہ تھا، جامع علی مکان ہو قلعہ جامعاً بدل مسجد بنایا، اور پہلی جامع مسجد کے بدلے اسے بنکر الجامع الاول و اعلق ذلك بغضا پہلی مسجد کو بند کر دیا، اس نے ایسا اس لیے لما عمل في ايام بني امية کیا کہ پہلی مسجد موسیٰ دور کی بنی ہوئی تھی۔

میں نے رجال الہند و الہند میں حلم بن شیبان کے لقب کی تفسیریں تاریخ ۳۹۶ھ اور ۳۶۵ھ کے درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دوسرے اسمعیلی کا نام ملتا ہے یعنی شیخ حمید اس کا زمانہ ۳۵۵ھ اور ۳۹۰ھ کے درمیان تھا، اس کے شیخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ اسمعیلی داعی و مبلغ تھا، ملتان پر اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، شیخ حمید کے بیٹے نصر بن حمید باطنی کے ہاں سے میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، البتہ شیخ حمید کا پوتا اور نصر کا بیٹا ابو الفتح داؤد بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی

تصریح موجود ہے جسے ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی نے شکست دے کر ملتان پر قبضہ کر لیا اس کی کنیت ابوالفتوح اور ابوالفتح دونوں بتائی جاتی ہے، اور اس کا لقب داؤد الکبر ہے، کیونکہ اس کے ایک لڑکے کا نام بھی داؤد تھا۔ جسے داؤد الاصفہ کہتے تھے، داؤد الاصفہ کو بعد میں سلطان مسعود غزنوی نے گرفتار کیا اور جب اس نے باطنی عقائد سے توبہ کی تو اسے رہا کر دیا۔

ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور علامہ ابن اثیر نے ۳۹۶ھ کے واقعات میں درج کیا ہے کہ اس سال سلطان محمود غزنوی نے

ملتان پر چڑھائی کی، بات یہ تھی کہ سلطان کو وہاں کے حاکم ابوالفتوح کے خست اعتقادی اور ملحدانہ عقائد کی خبر پہنچی اور یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نے ملتان کے عوام کو بھی اس اسماعیلی باطنی مذہب کی دعوت دی ہے اور وہ بھی باطنی ہو گئے ہیں، اس خبر پر سلطان نے ملتان پر چڑھائی کی تیاری کی اور راجہ اند پال سے اس کی حدود حکومت گزرنے کی اجازت چاہی مگر اس نے انکار کر دیا، اس لیے سلطان نے ملتان سے پہلے راجہ اند پال ہی سے جنگ شروع کر دی اور پنجاب کو تنہا نہ رہا، راجہ نے راہ فرار اختیار کی، سلطان نے کشمیر پہنچ کر دم لیا اسی اثناء میں ابوالفتوح کو سلطان محمود کے ملتان پر حملہ آور ہونے کی خبر لگ گئی اس نے مقابلہ کی تاب نہ لاتے ہوئے اپنی دولت و ثروت کو سرندیب روانہ کر دیا اور خود ملتان کو خالی کر کے کہیں چلا گیا، جب سلطان محمود ملتان پہنچا، اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ واقعی یہاں کے عام مسلمان گمراہ ہو کر اسماعیلی شیعہ ہو چکے ہیں، اس کے بعد سلطان نے اہل ملتان سے جنگ کر کے ان کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا اور تادیب اور جہانہ کے طور پر ان سے بیس ہزار درہم وصول کیے۔

تاریخ عینی کے مصنف نے بھی ابوالفتوح کے سرندیب مال و دولت روانہ کرنے کی

تصريح کی ہے، اور ان پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ درہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان پنجاب، سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر رہے، جس کا اثر آج تک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی و باطنی دعوت کا مرکز ہے، ملتان پر بنو سامہ کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تیس پینیس سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طاقت و غیرت کا سیلاب ایک تھپیڑے میں خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ یوں تو صد اسلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے غلتے پرورش

پارہے تھے، کرمان سے متصل مکران اور طوران و قندھار میں خوارج اپنا کام کر رہے تھے، سندھ

ملتان اور پنجاب میں علوی دعاۃ اور اسماعیلی مبلغین اپنے لیے زمین ہموار کر رہے تھے، مگر دوسرے

عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندرونی شورشیں بڑی حد تک

دب گئی تھیں، اس نے ہر جگہ دعاۃ شیعہ اور خوارج کا زور کم کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید

کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندرونی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ و بغاوت

کی دبی ہوئی چنگاریاں پھر ابھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور علویوں نے اس موقع

کو غنیمت جان کر ہر جگہ سراٹھایا اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دعاۃ و مبلغین

بھی جو ان کے حق میں زمین ہموار کرتے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پر ان کی

خاص نظر تھی، ۲۵۷ھ میں کوفہ میں فرج بن یحییٰ نامی ایک داعی ظاہر ہوا جس نے قرطبہ نامی

ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن حنفیہ کی ہے اس میں کفریات تھیں

اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص مہدی منتظر کا داعی تھا، جس کا ظہور کسی

خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے متبعین کی اچھی خاصی جماعت بحرین میں پیدا

ہو گئی، جو بعد میں افریقہ کے عالمی حاکم عبید اللہ مہدی کی پیرو ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ بحرین کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبیدیوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔
 بحرین کے ان اسماعیلی داعیوں کا اثر سندھ پر پڑنا لازمی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک شخص محمد الجبیب حمص کے مقام سلیمہ میں تھا جس کی زیارت کو اطراف و جوانب کے شیعہ جایا کرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دیتا تھا، اُس کی خدمت میں عدنان لاء سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے داعی رستم بن حسن بن حوشب کو کمین میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے یمن اگر مہدی منتظر کی دعوت دی اور صنعاء پر قبضہ کر کے اُس پاپن کے مخالف امصار میں داعیوں اور مبلغوں کو بھیجا اسی سلسلہ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فُشِقَ الدَّعَاةُ فِي الْيَمَنِ وَالْيَمَامَةِ اس نے یمن، یمامہ، بحرین، سندھ،
 والبحرین، والسند، والهند، و ہندوستان، مصر، اور مغرب افریقہ میں
 مصر والمغرب، اپنے داعیوں کو پھیلا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی ہو، میرے بعد کسی دور دراز مقام پر جاؤ گے، اور تکلیفیں برداشت کرو گے، اس دوران میں مہدیت کی دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی، اور افریقہ کے مقام کتامہ سے ابو عبد اللہ شعی نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے، جن سے افریقہ میں مہدیت کے لیے قضا سازگار ہو جانے کا علم ہوا۔ عبید اللہ مہدی کسی طرح شام سے بچ کر افریقہ پہنچا اور ۲۹۶ھ میں مقام قیروان میں اس کی سمیعت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبیدیوں کی حکومت کا پہلا دن تھا جن کو فاطمیین بھی کہتے ہیں، ۳۴۱ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا اور اس کا بیٹا معد بلقب بمعزل دین اللہ وارث ہوا، جس نے ۳۵۱ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ

کے یہ حکمران اسماعیلی مذہب رکھتے تھے اور غالی شیعہ تھے، بشروع میں قرامطہ سے بھی ان کا ساز باز تھا،

عبید اللہ مہدی کے افریقہ میں ظہور و غلبہ کے بعد مشرق و مغرب میں اسماعیلی دعوت عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے آدمی آئے اور اسماعیلی دعوت و حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے معز نے یہاں علم بن شیبان وغیرہ کو بھیجا، جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے شیعی حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنادیا،

علویوں کی یمن میں ناکامی | اس سلسلہ میں ایک علوی تحریک، اور اس کا رکردگی کا ذکر اور ملتان میں کامیابی ضروری ہے، سلسلہ میں یمن میں حضرت علیؑ کے صاحبزاد

عمر بن علی ابی طالب کی اولاد میں سے عبدالرحمن علوی نے عباسی خلافت کے خلاف علویوں کے حق میں خروج کیا، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فی سنتہ تسع بعدھا خرج بالیمن	سنہ کے بعد یمن میں عبدالرحمن بن احمد
عبدالرحمن بن احمد بن عبداللہ	بن عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
بن محمد بن عمر بن علی بن ابیطالب	نے خراج کیا اور آل رسول سے امام رضا کی
یدعوا للرضا من آل محمد، وبایعہ	امت کی دعوت دی، ابلیس نے اس کی بیعت
اہل الیمن، وسترح الیہ المامون	کی، فلیفہ مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے اپنے
مولاد دیناراً، واستامن لہ	غلام دینار کو بھیجا، عبدالرحمن نے دینار سے ان
فأمنہ، وراجع الطاعة لہ	چاہی اور اس نے امان دی تو وہ پھر خلیفہ کا

مطیع ہو گیا۔

عبدالرحمن علوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی اطاعت قبول کر لی، مگر علویوں کے عام

مزاج کے مطابق وہ اور اس کے متبعین خفیہ طریقے سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں سنی حکومتوں دمنصورہ اور ملتان کو انہوں نے اپنی تحریک و دعوت کا مرکز بنا کر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہو گئی، مسعودی نے مشابہہ میں شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے عناجز اڈوں عمر بن علیؓ اور محمد بن علیؓ کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے۔

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں تھی مگر ملتان میں ان کی بیماری تھبت تھی، یہاں پر انہوں نے جائیدادوں اور زمینوں پر قبضہ کر کے اپنی جاگیریں بنالی تھیں، ابودلف نے لکھا ہے کہ ملتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی جائیداد کی مالک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

ملتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت نظری تھی یا تا عاقبت اندیشی کہ انہوں نے اپنے پایہ تخت میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقع پا کر ان کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ ملتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نمایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اور اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر ملتان آیا، یہ اسماعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور متبعین میں سے اکثر اسماعیلی تھے وہ جب ملتان میں نمایاں شان سے داخل ہوا تو شہر اور اطراف کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو غالباً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جماعت تھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہری معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور متبعین میں بادشاہ، امراء، علماء اور مورخ و نساب پیدا ہوئے، جن میں سے اکثر

اسماعیلی مذہب رکھتے تھے، ان کی زبان ہندی تھی، اور وہ اپنے حسب و نسب کی بڑی حفاظت کرتے تھے، اپنے خاندان کے علاوہ کسی شخص سے بہت کم تعلق رکھتے تھے۔ اسی روایت کی رو سے جلم بن شیبان کے باقاعدہ حاکم بننے سے پہلے ابو عبد اللہ جعفر علوی ملتان کا مذہبی اور اعزازی حکمران بن گیا تھا، گویا اس نے جلم بن شیبان یا دوسرے اسماعیلی حکمرانوں کے لیے ملتان میں زمین ہموار کر دی تھی، اسلامی تاریخوں میں ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں کا شیوہ، رافضی، اسماعیلی باطنی، عبیدی، نزاری، فاطمی، قرامطہ اور ملاحدہ کے ناموں سے ذکر کیا گیا ہے یہ سب فرقے اگرچہ بعض معمولی معمولی فرق کی وجہ سے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے مگر ابتداء میں یہ سب ایک ہی درخت کی شاخیں تھیں۔

ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں نے ساہو سال کی جدوجہد کے بعد اقتدار حاصل کر کے مصر و افریقہ کی فاطمی حکومت سے اپنا الحاق کر لیا تھا، اور وہ اپنے اس مرکز کی مرضی اور اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے تھے، نہ دھ سے نیکر افریقہ تک ہدایہ و تحائف کا سلسلہ جاری تھا اور دونوں طرف سے نامہ و پیغام افلا دیسوں کی آمد و رفت جاری تھی، حتیٰ کہ چند ہی سال کی حکومت میں یہاں کے اسماعیلی شیعوں نے یوں جبر پکڑ لی کہ آج تقریباً چار سو سال سے ہندوستان ان کی دعوت کا مرکز ہے، اگرچہ ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ملتان کی باطنی حکومت ختم ہو گئی تھی، لیکن باطنیوں کی طاقت اندر ہی اندر زور پکڑ رہی تھی، اور غوریوں کے زمانہ میں وہ کبھی کبھل کمر مقابلہ اور کشت و خون پر بھی اتر آتے تھے، چنانچہ انہوں نے شہاب الدین غوری کے زمانہ میں پنجاب میں بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور رجب ۶۳۲ھ میں دہلی میں قتل و غارت کر کے سلطنت پر قبضہ کرنا چاہتا تھا، اس ملک کی باطنی تحریک کے بارے میں معلومات بہت ہی کم ہیں، کیونکہ یہ مذہب اپنی ہر بات کو خفیہ رکھنے میں کامیابی سمجھتا ہے، البتہ زمانہ حال کے ایک اسماعیلی فاضل ڈاکٹر

ہمدانی مرحوم نے اپنی کتاب الصلیحیون والحرکۃ الفاطمیۃ فی الیمین میں اسمعیلیت کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ لکھی ہے، اس کا خلاصہ ہم یہاں درج کرتے ہیں شمالی افریقہ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی ائمہ دنیا کے مختلف بلاد و مہار میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے دعاۃ و مبلغین روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں یمن کے حاکم و امام ابو القاسم منصور نے اپنے بھائی ہشیم کو بلاد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا، جس کے ہاتھ پر بہت سے لوگوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، ۳۷۶ھ میں یمن کے حاکم الملک الملک احمد صلیحی نے مرزبان بن احاق بن مرزبان کو ہندوستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایۂ تخت قاہرہ کی ہدایت کے بموجب مرزبان کو یہاں بھیجا، اس کے مرنے پر ملکہ خمرہ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے بڑے لڑکے احمد بن مرزبان بن اسحاق کو ۳۸۱ھ میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۴۷۵ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک سہادی ہمدانی کو تیار کیا کہ وہ صلیحی دور کی دعوت یمینہ کی جانب سے ہندوستان میں داعی کا انتظام کرے، قاضی ملک بن ۳۸۱ھ میں اپنے داعی عبداللہ کو یہاں بھیجا، ان ہی ایام میں ایک روایت کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ پر مصر میں ہندوستان کے دو شخص بالم ناٹھ (مولائی احمد) اور روپ ناٹھ (مولائی نور الدین) اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمن روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمن کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۹۴۴ھ میں اسمعیلی دعوت یمن سے منتقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب و دعوت کا مرکز گجرات بن گیا۔

طرز حکومت اور ملکی انتظامات

عمان اور ملتان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ علویوں اور شیعوں نے ان کو کبھی چین نہ لینے دیا، اور وہ کسی نہ کسی فتنے کے ذریعہ ان کا زور کم کرتے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج سے تین سو سامیوں کی علیحدگی نے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن علیؑ سمجھنے سمجھانے کی کوشش کی گئی اور ان کے حب و نسب میں بغیر کسی دین کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم جمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، الغرض عمان اور ملتان دونوں جگہ سامیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کرنے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں جگہ ان کے اقتدار کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

ملتان میں بنو سامہ کے یہ شیعہ اور فاطمیوں کی شراکتوں کے ساتھ بہت بڑی شہیت ہندو راجوں مہاراجوں کی ملتان پر بار بار حملہ آوری تھی، خاص طور سے قنوج کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشاں کر رکھا تھا جس کو آخری شکست ہوئی اور اسے ملتان کی حکومت کی ماتحتی و اطاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے علویوں اور باطنیوں کا فتنہ زور پکڑ گیا اور سامیوں کو خارجی طاقت کو زیر کرنے کے بعد داخلی شہرت سے دوچار ہونا پڑا۔ حتیٰ کہ اسی میں ان کی حکومت گئی۔

ان حالات میں بنو سامہ کم و بیش ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود حکمرانی کا کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے، جس میں ہیں وہ تمام نقوش نظر آئیں جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور تو اور ان مظلوموں کے نام تاکہ ہمیں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن منبہ اور ابو الہاب منبہ بن اسد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام و نشان ہمیں ملتا، جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال ہوا ان کے حالات زندگی اور کارنامے کہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں پھر بھی کچھ نہ کچھ باتیں تاریخ بن ہی گئی ہیں،

ملتان کے بنو سامہ خالص سُنی تھے | علامہ ابن خلدون نے عمان کے بنو سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے خلافت

کے نام کا خطبہ پڑھا اور اس کی اولاد اس کی وارث ہوئی جس نے سنت کا اظہار کیا، ملتان کے بنو سامہ کے بارے میں اگرچہ ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی ہے لیکن قبرائن سے ان کا سنی ہونا یقینی ہے، پہلی بات یہ ہے کہ وہ عمان کے ان ہی سُنی بنو سامہ کے خاندان سے تھے، دوسرے یہ کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے لیے منبروں پر دعا کرتے تھے، تیسرے یہ کہ جمعہ کی نماز بڑے اہتمام سے پڑھتے پڑھاتے تھے، اور اسی دن شاہی جلوس نکالتے تھے اور سب سے بڑی دلیل ان کے اہل سنت ہونے کی یہ ہے کہ اسماعیلی شیعوں نے ان کی حکومت ختم کی، اگر وہ بھی اسماعیلی شیعہ ہوتے تو افریقیہ کے عبیدلول کا پروانہ براہ راست ان کے پاس آتا، اور ان کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، ملتان کے سامی حکمرانوں کی دینی زندگی بہت اونچے تھی ان کے یہاں اسلامی اور دینی احکام پر عمل ہوتا تھا، ابودلف نے ملتان کے حال میں لکھا ہے کہ:

والمسجد اجماع مصائب لہذا القبة یہاں کی جامع مسجدت خانہ کے قبہ سے ملی ہوئی

والاسلام بہا ظاہر والامر بالمعروف ہے اور ملتان میں اسلامی شان غالب د

والنہی عن المنکر بہا شامل ہے ظاہر ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی علامت۔

خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے بنو منبہ خود مختار اور مستقل حکمران تھے، البتہ انہوں نے اپنے کو مرکز خلافت

بغداد سے شروع ہی سے وابستہ رکھا، اور خلافت اسلامیہ کے نام کا خطبہ اپنے یہاں پڑھا، اس کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے یوں کیا ہے:

وہویدعون لأمیر المومنین ملتان کے ملوک بنو منبہ امیر المومنین کے حق میں دعا کرتے ہیں

اس کے بعد اسطرحی نے زیادہ تصریح کے ساتھ لکھا ہے:

ولا یطیع صاحب المنصور ؓ الا لمتان کا حاکم منصورہ کے حاکم کا مطیع نہیں ہے
انہ یخضع للخلیفۃؓ بلکہ وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے۔

لمتان کے بنو منبہ کے بارے میں آخری بیان ابن حوقل بغدادی کا ہے، اس نے بھی ان کی آزادی اور خلیفہ کا خطبہ پڑھنے کی خبر دی ہے،

وهو ليس في طاعة احدا، و لمتان کا حاکم کسی کا اطاعت گزار نہیں ہے، اور
خطبته لبني العباسؓ اس کا خطبہ بنی عباس کے نام کا ہے۔

الغرض لمتان کے سامی حکمران اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھے اور کسی پڑوسی حکومت کا دباؤ بھی ان پر نہیں تھا، البتہ اصولی طور سے وہ مرکز خلافت سے وابستگی کا نشان رکھتے تھے، اور جمعہ وعیدین کے خطبات میں عباسی خلفاء کے لیے دعا کرتے تھے، اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے تھے۔

انہوں نے اپنے اقتدار کی بیخ سے لے کر زوال کی شام
جن خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا گیا | تک جن عباسی خلفاء کے خطبے پڑھے ان کے نام یہ

ہیں:

۱، ابو العباس احمدؓ	مقتضد باللہؓ	از ۲۶۹ھ	موت ۲۸۹ھ
۲، ابو محمد علیؓ	مکتفی باللہؓ	"	۲۹۵ھ
۳، ابو الفضل جعفرؓ	مقتدر باللہؓ	قتل	۳۲۰ھ
۴، ابو منصور محمدؓ	قادر باللہؓ	غلع	۳۲۲ھ
۵، ابو عباسؓ	راضي باللہؓ	موت	۳۲۶ھ
۶، ابو اسحاق ابی ہریرہؓ	متقی باللہؓ	غلع	۳۲۳ھ

(۷) ابوالقاسم عبداللہ ، مسکنی باللہ خلع ۳۳۴ھ

(۸) ابوالقاسم فضل ، مطیع اللہ موت یا خلع ۳۶۴ھ

(۹) ابوبکر عبدالکریم ، طائع اللہ خلع ۳۸۱ھ

بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو راجوں مہاراجوں سے جنگ حکومت قائم کی تھی، ان کے مقابلے کے لیے دل گردہ

کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، ملتان کے بت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہندستان بھر کے ہندو راجوں مہاراجوں کو بے چین رکھتا تھا، خاص طور سے قنوج کے راجے مہاراجے رات دن ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے، اسی لیے ابتداء ہی سے بنو سامہ نے ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اسی طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے تھے، ان کے پہلے تذکرہ نویس ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو منبہ سے ہندوستان کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو منبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو منبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال و دولت کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو منبہ نے اپنے ابتدائی دور ہی میں پاس پڑوس کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی ۳۰۳ھ میں مسعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذوجیش ومنعۃ، وہو تغیر یہ بادشاہ لشکر اور طاقت کا مالک ہے، ملتان

من تغور المسلمین الکبار۔ مسلمانوں کی بڑی سرداروں میں سے ایک اہم

حصہ ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی سمت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے اہم حصہ ملتان کی حفاظت کے لیے کس قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔

اور بیرونی حملہ آوروں سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات رہے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پٹوس کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقتور تھا، مسعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے مصروف جنگ رہتے ہیں، چنانچہ شمالی فوجی دستہ سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیما رہب بجیش الشمال صاحب راجہ قنوج شمالی فوج سے ملتان کے حاکم اور اس المولتان، ومن معه فی ثلاث سمت کی مسلمانوں کی سرحدی حکومتوں سے الشغیر من المسلمین ۛ جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب جندراور میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں مستقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقت کے ذریعہ شکست دے کر ان کے ہر جارحانہ اقدام کو ناکام بنا دیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو ایسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ عللاً اسلامی عملداری کا حصہ بن گیا، مسعودی کے وقت (۳۰۳ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آگیا تھا۔ اس کا بیان ہے،

وصارت الیوم فی حینہ لاسلام، ان دنوں (۳۰۳ھ) میں، قنوج عالم اسلام کی تھی وہی من اعمال المولتان ۛ میں آگیا، اور ملتان کے قلمرو میں شمار ہوتا ہے۔

اس کے نتیجے میں ۳۰۴ھ سے کچھ پہلے مقدسی بشاری نے قنوج کا نقشہ ہی کچھ اور دیکھا،

اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و اشجار کے درمیان جامع مسجد ہے، گوشت بہت ارزاں ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گیہوں ہے، اور یہاں پر علماء، بڑی بڑی شخصیتیں اور باحیثیت لوگ ہیں، قنوج اور دیہند وغائبنا بھٹنڈہ پنجاب میں اگرچہ غلبہ کھنسا کا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم اور سلطان ہے۔ ان تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ملتان کے سامی حکمران کی فوجی طاقت کس قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود و مملکت میں علمی و دینی سرگرمیاں کس تیزی سے پھیلی تھیں، سلاطین ملتان کی اطاعت و باجگذاری میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت اسی طرح تھی، جس طرح الوری قدیم ہند و حکومت سلاطین منصورہ کی اطاعت و امان میں تھی، ان دونوں مقاموں کے راجے اپنے مرکز کی ماتحتی میں حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح مہاراجگان بلہار کی حکومت میں ان کی طرف سے بھٹانہ، چمپور، سوپارہ وغیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جسے ہنرمند (ہنرمند) کہتے تھے، اور جو مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امرائے بنو سامہ کا آبائی وطن عمان تھا جہاں قدیم زمانہ ہارون بن موسیٰ کی حکمت علی سے قبیلہ ازو کی کثیر آبادی تھی، جب بنو سامہ یہاں آئے تو ان کے ہمراہ ازو کے کچھ افراد اور ان کے موالی اور غلام بھی یہاں آئے، ان میں سے بعضوں نے ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص ہارون بن موسیٰ مولیٰ ازو بھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا اس کا ذاتی قلعہ تھا جس میں رہتا تھا، مسعودی کا بیان ہے کہ:

وقد کان راجل بالمولتان من ارض ایک آدمی ملتان میں ہارون بن موسیٰ ازو کے

السندیدعی ہارون بن موسیٰ موالی میں سے تھا، جو شاعر، بہادر تھا، اور اپنی

مولیٰ الامزد، دکان شاعرا، شجاعا جماعت میں عزت و اقتدار اور شان و
 ذاریامتہ فی قومہ و منعتہ بامرض شوکت کا مالک تھا وہ ملتان کے قریب
 السند مہالی ارض الملطان، و اپنے ایک قلعہ میں رہتا تھا۔

کان فی حصن لہ

جب ملتان پر ہندو راجہ حملہ آور ہوتے تو ہارون بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں
 کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ ملتان پر حملہ آور ہوا۔ ہارون بھی اس کے مقابلہ
 میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی عام فوج کے اگے ہاتھی پر سوار فوج تھی،
 ہارون نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سدھے ہوئے ہاتھی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں
 میں چھپائی بلی کو اس وقت چھوڑا جبکہ ہاتھی اس پر حملہ کے لیے بڑھا بلی کو دیکھتے ہی وہ جنگی ہاتھی
 بے تحاشا بھاگ چلا، پھر دوسرے تمام ہاتھی بھاگنے لگے، اور اس قدر بھگڑ رہی کہ پوری فوج
 بے قابو ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی، اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پورے واقعہ کو ہارون
 بن موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے:

أليس عجبا بأن قلقه له فطن الاسد في جرم فيل

یہ پورا قصیدہ مسعودی نے مروج الذهب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی
 کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی ہاتھی کو شکست دینے میں سندھ اور ہندوستان کے بادشاہ
 ان کے سامنے لیاں چھوڑ دیتے ہیں۔

اتان کی سامی حکومت میں مکی سیرکار مارج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ
 سکے اور پیمانے راجہ تھا جسے مظل کہتے تھے اس میں مکی سیر سے بارہ سیر گیہوں آتا تھا،

سامیوں کا اپنا سکہ تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً رہا ہوگا، البتہ یہاں کے فاطمیوں کا
 درہم مصر و افریقہ کے فاطمی درہم کے ہموزن و ہم شکل ہوتا تھا، نیز غزنویں کا سکہ قنبری کا رواج

تھا، جو یمن کے سکے قروض کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکہ قرویہ تھا جو یہاں کے رائج سکون میں سب سے بڑا سکہ تھا۔

حدودِ سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

ملتان ایک شہر کا نام ہے اور پوری مملکت بھی اسی نام سے مشہور ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان (پنجاب) میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے وزیر مہلبی نے مملکتِ ملتان کی حدود اس طرح بیان کی ہے :

اعمال الملطان واسعة، من الغرب ملتان کی عملداری لمبی چوڑی ہے، مغرب کی
الی حدود مکران، ومن الجنوب طرف حدود مکران تک اور جنوب کی طرف
إلى حد المنصور ۱۰۰۰ منصورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ملتان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، ملتان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ ملتان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحول ثغر المولتان من ضياعه ملتان کے ارد گرد اس کے علاقوں اور
وقرأه عشر دن ومائة الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں ایسے
قرية مما يقع عليه الاحصاء والعدا ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے۔

ملتان اور منصورہ کے درمیان سندھی فرسخ سے پچتر فرسخ کا فاصلہ ہے، سندھی فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے دارالحکومتوں کے درمیان ۵۶۰ میل کا فاصلہ ہے۔

مقدسی نے اقلیم سندھ میں منصورہ، ملتان، مکران، قنوج اور وہیند (جھنڈہ پنجاب) کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے لیے بڑے بڑے شہر برار، رانا ڈان، دروین، اور برودہیں۔

ان تصریحات سے ملتان کی سامی حکومت کی وسعت کا اندازہ ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے، ۳۰۳ھ سے پہلے اور اس کے بعد قنوج ملتان کی حدود میں تھا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اور یہاں ملوک بنو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہوا کرتا تھا۔

اقلیم ملتان میں اسلامی فتوحات | عرب فاتحوں کے قدم مکران اور سندھ کے اکثر اور بنو سامہ سے پہلے کے حالات | علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر ملتان میں ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج کو لے کر سندھ فتح کرتے ہوئے ملتان پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر ملتان میں گھر گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا کہ اسلامی فوج کا سامان رسد ختم ہو گیا اور غوراک کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں ملتان مالوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے امن لے کر باہر آیا اور دریائے بسند کی خلیج کا دہانہ مسلمانوں کو بتا دیا جس سے ملتان کے باشندے پانی پیتے تھے، اور اس کا پانی شہر میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے بسند کی خلیج اس قدر گہری کر دی کہ ملتان میں پانی جانا بند ہو گیا اور

اہل شہر نے مجبور ہو کر اپنے کو محمد بن قاسم کے حوالے کر دیا، انہوں نے جنگ کرنے والوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور باقی لوگوں کو قید کیا، جن میں چھ ہزار صرف ملتان کے بت خانہ کے بھاری اور محافظ تھے، اس بت خانہ سے مسلمانوں کو بھاری مقدار میں سونا ہاتھ لگا، اس کے نذرانے کی رقمیں جمع کی جاتی تھیں کہ ایک کو ٹھہری دس ہاتھ لمبی دس ہاتھ چوڑی تھی، اس کے اوپر سوراخ تھا، اسی میں تمام رقم ڈال دی جاتی تھی، یہ خزانہ جس وقت مسلمانوں کے ہاتھ لگا وہ بڑی تنگ دستی میں تھے، اس لیے انہوں نے ملتان کو فرج بیت الذهب کا نام دیا، یعنی دہلیز خانہ زرہ ابن خردازبہ نے المسالک والممالک میں اس کے سونے کی مقدار یہ بیان کی ہے:

اصحاب فی بیت بہار یعین بھاراً محمد بن قاسم نے ملتان میں ایک کمرے میں چالیس
ذہباً، والہ ہار ثلثمائة وثلاثون ہزار سونا پایا، ایک ہزار تین سو تینتیس^{۳۳} سیر
منّا، فمن بیت فرج بیت الذهب کا ہوتا ہے، اسی لیے ملتان کا نام فرج بیت الذهب
والفرج الثغر، یکون مبلغ ذلک پڑ گیا، فرج کے معنی سرحد کے ہیں، یہاں سے
الذهب الفی الف وثلثمائة الف جس قدر سونا ملا اس کی مجموعی تعداد تیرہ لاکھ چھ سو
وسبعة وتسعون وستمائة مثقال شافعی نے ۹۹۰۰۱۳۰ مثقال لکھی۔

محمد بن قاسم ابھی ملتان کے انتظام میں ہی تھے کہ حجاج بن یوسف کے مرنے کی خبر ملی، اس کی موت رمضان ۹۵ھ میں ہوئی، یہ خلیفہ اموی ولید بن عبد الملک کا زمانہ تھا، اس کے بعد محمد بن قاسم ملتان سے الورد الریز اور بغور چلے آئے۔ الغرض پورا علاقہ ملتان خلیفہ ولید کی خلافت اور حجاج بن یوسف ثقفی کی گورنری کے دور میں محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھوں فتح ہوا اس وقت سے ۱۳۲ھ تک اموی مرکز خلافت دمشق سے وابستہ رہا، اور خلفائے بنی امیہ کے عمال و حکام سندھ کی طرح ملتان پر بھی حکومت کرتے رہے، اس کے بعد

عباسی خلفاء کے حق میں زمانہ نے کروٹ لی اور سندھ و ملتان ان کے عمال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کبھی کبھی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض عمال و امراء خلیفہ کی کمزوری اور نظام کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے باوجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے، یہاں تک کہ ۲۹۰ھ سے پہلے ملتان پر بنو سامہ میں سے محمد بن قاسم بن منبہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، یہاں تک کہ ۳۵۶ھ کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت سامیہ میں ایک لاکھ بیس شہر اور دیہات تھے، مگر ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، مقدسی نے جن چند مشہور مقامات کے نام بیان کیے ہیں، اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔

ملتان شہر کو مولتان اور مولطان بھی کہتے ہیں، ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے پنج سے دریائے سندھ بہتا ہے جو درجلہ کے برابر یا اس سے بڑا ہے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اعطری نے اسے ہندوستان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی اور عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا آدھا ہے، یہاں مضبوط قلعے ہیں، اور اسے فرج بیت الذہب بھی کہتے ہیں، مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ ارزانی بہت زیادہ ہے، ایک درہم میں تیس سیروٹی ملتی ہے اور مصری ایک درہم میں تین سیر آتی ہے، ملتان کی عمارتیں

خوبصورتی میں سیراف کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگوان کی لکڑی کے مکانات کی کئی منزلیں اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ زنا کاری ہے، نہ منہ بول، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرتے ہوئے جاتے ہیں تو اسے مار ڈالتے ہیں یا اس پر شرعی حد جاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں بولتے اور نہ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، مسافروں اور پردہ سیوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے، دریا سے پانی پیتے ہیں، نیکی کے کام بہت ہیں، تجارتیں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و سلاطین عادل ہیں، تم کو بازار ازل میں نہ کوئی، نہ سندی عورت نظر آئے گی اور نہ کوئی مرد کسی عورت سے علانیہ بات چیت کرتا ہوا نظر آئے گا، پانی شیریں اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ صاحبِ ظرف اور بامروت ہیں، فارسی زبان بھی سمجھی جاتی ہے، تجارتوں میں نفع ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنگلاخی ہے، مکانات سنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندمی رنگ کے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بازار بہت بڑا اور بارونق ہے، یہاں کا مشہور بت خانہ بازار کے سب سے گنجان علاقہ میں واقع ہے، جہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار ہے، دسوقی العاجین اور ٹھٹھیریوں کی قطار بٹھتی ہے، (صف السفارین) یہ بت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے بیچ میں قبہ ہے، اسی میں بت ہے، اور اس کے ارد گرد پجاریوں اور محافظوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان نصریجات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارونق، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت الصنم میں توحید اور اہل توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و مثرافت کیسی بیدار تھی، بت خانہ سے متصل ملتان کی جامع مسجد تھی جس میں سامی حکمران جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے چندا اور سے ہاتھی پر شاہی جلوس کے

ساتھ آتے تھے۔

ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت
اور صحراؤں میں پڑتا ہے، باربرزاری کے سلسلے میں ملتان سے

غزنین تک ایک بار پر عام کرایہ کے علاوہ ڈیڑھ سو درہم خرچہ ہو جاتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

ملتان سے منصورہ کو دور راستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گذرتا ہے اس کی مسافت چالیس فرسخ ہے، اور دوسرا راستہ ایسے میدانوں سے گذرتا ہے جن میں آبادی بہت کم ہے، اس کی مسافت سو فرسخ ہے۔

ملتان سے بالس تک دس مرحلہ ہے۔

ملتان سے قنبدابیل تک دس مرحلہ ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

ملتان سے بسمد تک دو مرحلہ ہے۔

ملتان سے قصہ دار تک بیس مرحلہ،

ملتان سے زرنج (ہجستان) کی مسافت دو ماہ کی ہے۔

قنوج کا شمار ملک ملتان کے ضمن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے

کہ وہ ایک زمانہ میں ملتان کے بنو سامہ کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے

حیز اسلام میں آ جانے کے بعد سے مسلمان مونیوں نے اعمال ملتان سے لکھا ہے، مسعودی نے ۳۳۰ھ میں لکھا ہے۔

وقد صارت اليوم فی حیز الاسلام قنوج ابکل عالم اسلام میں آ گیا ہے اور یہ ملتان

وہی من اعمال المولتان ہے کے قلمزد میں ہے۔

اور شاید اسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قنوج کا مفصل حال اپنی کتابوں

لہ آسن انتقام الماکل الماکل وغیرہ۔ مروج الذہب ج ۱ ص ۱۶۵۔

میں لکھا ہے، یا قوت نے لکھا ہے کہ بقول قلعشیری قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور پچاس دقیقہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے، دریائے گنگا سے نکلی ہوئی دو شاخوں کے درمیان واقع ہے، مہلبی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی مشرق جانب دو سو بیاسی فرسخ پر ہندوستان کا دارالحکومت، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے، نزہۃ المشتاق میں ہے کہ یہ شہر بڑا خوبصورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہروں میں اندرونی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی زبردست پورس خاندان کی حکومت چلی آتی تھی، جس کے ماتحت اطراف و جوانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعظیم کرتے تھے، اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو بیس فرسخ تھی یعنی ۹۶۰ میل لمبی اور اتنی ہی چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس فوج بہت زیادہ تھی، ہر سمت کے لیے الگ الگ فوجی دستے مقرر تھے، ہر دستہ میں سات ہزار سے نئے کروڑ ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنہوں میں مہاراجگان بلہرا سے اور شمال میں ملوک منصورہ وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس مملکت میں ٹھارہ لاکھ چھوٹے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغیوں اور چراگاہوں میں پھیلے ہوئے تھے، اور پورا ملک سرسبز و شاداب تھا۔

مقدس بشاری نے مملکت قنوج میں قدار، ابار، کہاڑہ، بارہ، وجین، اورہ، زموہرا، برہیرا کو شمار کیا ہے۔ اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کے کنارے سبزہ زار اور باغات ہیں، گوشت بہت زیادہ ہرستا ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، حسن و جمال پر شہر صاف ستھرا اور کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے سبزہ زاروں میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گزرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے اور یہاں پر علماء اور صاحب علم و فضل ہیں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، البتہ

یہاں آگ لگنے کی واردات بہت ہوتی ہے، آٹے کی کمی ہے، لوگوں کی عام غذا چاول ہے اور براس میں چادروں کا استعمال عام ہے، عمارتیں معمولی ہیں، شہر قائد کی آب و ہوا بہت پاکیزہ ہے، وہاں باغات بکثرت ہیں، شدید گرمی کے ایام میں قنوج کے حکام قدار جا کر گرمی کے دن گزارتے ہیں، ویسے یہ پورا علاقہ گرم اور سرد ہے۔

پنجاب کی یہ عظیم الشان موروثی حکومت بڑے کردار کی مالک رہی، اس کی وجہ سے اطراف و جوانب کے راجوں مہاراجوں کو چین نشیب نہیں ہوتا تھا، مگر اس کے زوال کی ابتداء ملتان کے بنو سامہ کے دور میں ہو گئی تھی جبکہ انہوں نے اس کو زیر کر کے اپنی اطاعت و امان میں آنے پر مجبور کیا، اور خاتمہ شعبان ۱۱۸۴ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ہوا۔

قنوج کے ملتان کی قلمرو میں شامل ہو جانے کی وجہ سے اس کے تمام علاقے **لاہور** گویا ملتان سے وابستہ ہو کر حدود اسلام میں شامل ہو گئے اور اس لیے حدود قنوج میں بھی مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، جن میں لاہور کو خاص عظمت و اہمیت حاصل تھی، اسے لوہور، لہاؤر، لہا وور بھی لکھتے اور کہتے ہیں، یا قوت حموی نے لکھا ہے: وہی مدینۃ عظیمۃ فی بلاد الہند ہندوستان کے شہروں میں لاہور بہت بڑا شہر ہے۔ اور تعلقندی نے لکھا ہے:

وہی مدینۃ کبیرۃ، کخیرۃ الخیر لاہور بہت بڑا شہر ہے، یہاں بڑی خیر و برکت ہے،
خروج منها جماعۃ من اہل العلم۔ اہل علم کی ایک جماعت یہاں سے پیدا ہوئی ہے،

اس کا طول البلد ۳۰ درجہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے، ۴۴ھ میں حضرت معاویہؓ کے دور میں مہلب بن ابی صفرہ نے ہندوستان کا رخ کیا اور بنہ اور لاہور آکر دشمن سے مقابلہ کیا اور فتح پائی، تعلقندی نے قنوج کے بیان میں لکھا ہے کہ وہ لاہور د لاہور، ہما دارا نیل طنت اور مرکزی مقام ہے، مقدسی نے قنوج کے بڑے شہروں میں کہارہ نام کا

۱۔ احسن التاسیم ص ۴۸۰۔

ایک شہر لکھا ہے، ہمارا خیال ہے کہ یہ لہاؤر یا لہاؤر کی بگڑی ہوئی شکل ہے، اور اس سے مراد لاہور ہے۔

مملکتِ ملتان کے طبعی حالات | پورے علاقہ ملتان کی آب و ہوا گرم و خشک تھی، اس کے باوجود سارا علاقہ ہر ابھر اٹھا، اگرچہ یہاں کی شادابی منصورہ

کے مقابلہ میں کم تھی پھر بھی فتریتاً پورے علاقہ میں پیداوار ہوئی تھی، دریائے سندھ ملتان کے علاقے سے گذرتا ہوا بسند، اور اور منصورہ پہنچ کر ذیل کے قریب سمندر میں گرتا تھا اور اس کی اس تمام گذرگاہ میں بہترین کاشت ہوتی تھی، ملتان سے تین مرحلہ پر دریائے سندھ رو رہتا تھا، جو بہت بڑا دریا تھا، اس کا پانی نہایت خوشگوار اور شیریں تھا ایک خلیج کے ذریعہ شہر ملتان میں پانی جمع ہوتا تھا جس سے اہل شہر سیراب ہوتے تھے،

بودوباش طرز زندگی اور زبان | مملکتِ ملتان کے عوام کی پوشش اور لباس پرہیزگارانہ طرز غالب تھا، مسلمان اور ہندو دونوں کے سر پر بڑے

بڑے بال اور جیم پر تہ بند اور چادر ہوتی تھی، اہل ملتان کا عام لباس تہ بند اور چادر تھا۔ باشندوں کا رنگ گندمی اور سیاہ دونوں قسم کا تھا، انگریزی نے لکھا ہے کہ منصورہ کی طرح ملتان اور اس کے اطراف کی زبان عربی اور سندھی تھی، یہاں غالباً سبھی سے مراد مقامی زبان پنجابی ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ شہر ملتان میں فارسی بھی سمجھی جاتی ہے لوگ عام طور سے تندرست اور صحت مند ہوتے ہیں، قنوج کے لوگ بڑے طاقتور ہوتے تھے، بزرگ بن شہر یا ناخدا نے لکھا ہے کہ شہر قنوج کے بعض لوگ سپاری اپنے دونوں ہونٹوں سے دبا کر توڑ دیتے ہیں۔

تجارت اور خوش حالی | ملتان ساحلِ سمندر سے کافی دوری پر تھا، اس کے پاس کوئی بڑا دریا بھی جاری نہ تھا، پھر بھی اس کے پورے علاقہ میں تجارت

زوروں پہنچی، خود شہر ملتان تجارت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کو کافی نفع ہوتا تھا عوام میں بڑی خوش حالی اور فارغ البالی تھی، ضروریات زندگی اذداں، اور کھانے پینے کی چیزیں بکفایت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو وہاں اشیاء کی ارزانی اور کثرت کا اندازہ مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان کے ذکر میں گزر چکا ہے،

برمی اور بحرِ دو نوں قسم کی تجارتیں مملکت ملتان میں رائج تھیں، عام طور سے غرب تجارت ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیونکہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی اہل ملتان ان پر دیسی سوداگروں کے ساتھ بڑے پیار و محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی نے لکھا ہے،

يحبون الغرباء واكثرهم العرب
یہاں کے لوگ پر دیسیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

وابقوا فل منہ الی خراسان
ملتان سے خراسان تک قافلے برابر آتے
متصلہ۔
جاتے رہتے ہیں۔

مقدسی کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ اسی فرسخ کا پورا راستہ چٹیل میدانوں اور ریگستانوں میں سے ہو کر گذرتا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا کرایہ ڈیڑھ سو درہم پڑتا ہے اور اسی حساب سے اونٹ والے معاملہ طے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے، یہ شرح کرایہ صرف سامان تجارت کی ہوتی تھی، آدمیوں کا کرایہ اس کے علاوہ ہوتا تھا۔

مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ترکستان، صغد، تبت، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں بلکہ یہ قافلے آگے زابلستان تک چلے جاتے ہیں اور ان بلاد و امصار کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے۔ اس ملک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا۔

مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت جہاں اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت

کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجال نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و تدوین میں آگے آگے رہے، مگر افسوس کہ جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دور حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملوک بنی منبہ پختہ مذہبی اور کٹر سنی تھے، اور انہوں نے ملتان کے بت خانہ سے متصل ہی جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دن میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جلوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شرعی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، ابوؤلف نے ملتان کے بارے میں لکھا ہے:

والاسلام بھاظاہراً والاہم بالمعروف ملتان میں اسلام کو ظہور و غلبہ حاصل ہے، اور

والنہی عن المنکر بھا شامل۔ یہاں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر عام ہے،

ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و امان میں تھی مسلمانوں

کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد ہیں، ان کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ

اور نہت ارزاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حاکم ہے اور یہاں علمائے اسلام اور محترم شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور ادیبان کے حالات ہم کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسمان علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے، اور سارا علاقہ ملتان ان کی روشنی سے جگمگاتا رہا ہوگا،

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے | مملکت ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی، مسلمان شہری حقوق اور مذہبی آزادی زیادہ تر مرکزی شہروں میں رہتے تھے گورنر کے سامی

دور حکومت میں غیر مسلموں پر کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف سے کسی مخالفانہ سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ آس پاس کے راجے خاص طور سے مہاراجگان قنوج کی لڑائی ابتداء میں ہونے سے رہا کرتی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہبی رسوم ادا کرتے تھے اور بغیر کسی قسم کی نیکر کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ تین بڑے بڑے بت خانے تھے، جن میں پوری مملکت کے ہندو آزادی سے پوجا پاٹ کرتے تھے، ایک تو ملتان ہی کا بت خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور دوسرے دو بت خانے بہیڑوا کے جو کہ ہندوؤں کے اعتقاد کے مطابق ان کی ہر حاجت پوری کرتے تھے، ان میں ایسا طلسم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا، یہاں پر ایک چٹہ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔ اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے پجاریوں اور خادموں کے کھانے پینے کا انتظام یہاں کی زانا کا عورتوں کی آمدنی سے تھا، جو شخص اپنی بیٹی کی بڑی عزت کرتا تو اسے اس بت خانہ پر وقف کر دیتا، اس لیے یہ دونوں بت خانے مستقل فتنہ تھے، ملتان کے بت خانہ

کا حال گزر چکا ہے، یہ ہندوستان کے پجاریوں کا مرکز تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن رستہ نے الاطلاق النغیہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی سیاحوں اور مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے آخر میں مقدسی نے بھی لکھا ہے کہ یہ بت خانہ بازار کے سب سے زیادہ آباد علاقہ میں قلعہ کی شکل میں بنا ہوا ہے، درمیان میں ایک قبہ کے اندر بت چار زانو پکی کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کا تمام جسم چمڑے کی پوشاک سے چھپا ہوا ہے، صرف اس کی جوہر کی آنکھیں نظر آتی ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے ان کے علاوہ بھی چھوٹے چھوٹے بت ہیں۔ ان تمام بت خانوں میں ان کے پوجنے والے بلاروک ٹوک کے آتے جاتے تھے..... بنو ساسہ ملتان کے بت خانے کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور خادموں کے تمام اخراجات پورے کرتے تھے جیسے یحییٰ شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور علم بن شیبان نے بنو ساسہ کی حکومت کی جگہ اپنی حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں | مسعودی نے سن ۳۳۰ھ میں بتایا ہے کہ قنوج راجہ قنوج سر باتک کا کارنا مر کی حکومت ملتان میں شاہ ہو گئی ہے، اور

اب اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگا ہے، اسی نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے بڑے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجہ مہاراجے تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوج کی حکومت ملتان سے الحاق و تعلق کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے سامی حکمرانوں کے تعلقات و روابط نہایت شگفتہ ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے بعد نہ صرف یہ کہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلمانوں کی دلجوئی اور تالیف قلب کے لیے اسلام اور مسلمانوں سے خصوصی تعلق ثابت کرنے کی کوشش کی اور سیاست کی قبائیں مذہب

کلیچہ بند لگا کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوج کے راجہ سرباتک نے جو ۳۲۲ھ میں مراد دعوئی کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دوسرے ملک میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ علیہ السلام سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہ بن اسامہؓ اور عصبیہؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوج بھیجا جس پر میں نے لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور آپ کے مکتوب گرامی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم طوسی اور ابوسعید منظر بن اسد حنفی طیب وغیرہ نے خود سرباتک راجہ قنوج کی زبانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرباتک راجہ قنوج کے دعویٰ صحابیت اور دعوت اسلام وغیرہ کی روایات کو حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ میں نقل کر کے حافظ ذہبیؒ کی تجرید اسماء الصحابہ کے حوالے سے اس واقعہ کی تکذیب کی ہے، اور اس راجہ کے بیان کو کذب واضح قرار دیا ہے۔

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر بھٹنڈہ میں رتن ہندی نامی ایک معتمد شخص نے صحابی رسولؐ ہونے کا دعویٰ کیا، اور آپؐ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن کے مجموعہ کو رتبیات کہتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے اسبابہ میں اور حافظ ذہبیؒ نے میزان الانتساب میں اس کے دعویٰ کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

بہر حال قنوج کے راجہ سرباتک نے ملتان کے امرائے بنی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد مسلمانوں میں اپنی اور اپنی حکومت کی مقبولیت کے لیے بڑا جذباتی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان اور سندھ سے گذر کر سیاحوں اور تاجروں کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

مملکت ملتان میں سامی دور کے حدود ملتان میں بنو سامہ کے دور حکومت میں علم و اسلامی علوم اور علمائے اسلام جن کو بڑی ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرے یہ علاقہ بھی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کو علمائے جغرافیہ عام طور سے ہندوستان میں شمار کرتے تھے، جس پر قنوج اور اس کے واسطے سے لاہور بھی شامل تھا یہ دونوں شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے ہندوستان میں کبر

دور میں ان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے، ملتان تو مسلمانوں کا مرکز تھا ہی جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت قائم تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے باغات کے درمیان ہے، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں،

لاہور کے متعلق قلعشدری نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے یہ ہندوؤں کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کی ایک جماعت نکلی ہے۔

ملتان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر افسوس کہ ملتان میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، آٹھویں صدی میں امام ذہبیؒ نے لکھا ہے :

الملتانى نسبت الى ملتان، مدينة ملتانى ہندوستان کے شہر ملتان کی طرف منسوب بالہند، ما علمت من ينسب إليها۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جانوالے
والمتنبہ فی الرجال، اسماہم و انسابہم^{۱۱۱} مطبع کسی عالم کا مجھے علم نہیں ہے۔

البتہ سامی دور کے بعد بہت سے ملتانى علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں فاضل طوسے حضرت شیخ الاسلامؒ نے ذکر کیا ملتانى کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و عباد کا مرجع و مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جزری نے غایتہ النہایہ فی الطبقات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجددین کا تذکرہ

کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالمی شہرت پائی، اور سامی دور حکومت کے حسنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے،

شیخ اسماعیل لاہوریؒ | آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور ہی میں ۴۴۲ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوریؒ | ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن الشافعی لاہوری (لاہوری) نے سمرقند میں علم حاصل کیا، اذ ۴۲۹ھ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابو حسن علی بن عمرو بن حکم لاہوریؒ | آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا پیارا تھا، حافظہ بہت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظ ابو علی مظفر بن ابیاس بن سعید سے کی تھی، اور ان سے حافظ ابو الفضل محمد بن ناظر سلمی بغدادی نے روایت کی، سمعانی نے آپ کا تذکرہ لکھا ہے،

عمرو بن سعید لاہوریؒ | آپ حافظ ابو موسیٰ مدنی اصبہانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت جموی نے معجم البلدان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

(۴)

دولتِ معدانیہ مکران

یوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک آچکے تھے، مگر ان کا باقاعدہ فاتحانہ داخلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا، فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے عہدِ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہد سنان بن سلمہ بن مجتبیٰ ہذلیؓ کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ بڑے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے ان ہی کے مقدس ہاتھوں مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے انتظامی امور و معاملات اور طاقت کا مرکز بنا۔ بلاذری کا بیان ہے:-

فَأُتِيَ الشَّعْرَاءُ، فَفَتْحَ مَكْرَانَ، عُنُوَّةُ سَنَانٍ نَزَلَ مَكْرَانَ، كَوْنَهُتِ كَافِيَةُ فُتُوحِ
وَمَصْرَهَا وَاقَامَ بِهَا، وَضَبَطَ كَيْفًا، أَدْرَأَسَ أَبَادَكَرَةَ وَهِيَ أَقَامَتُ
الْبِلَادِ اِخْتِيَارُ كِيٍّ أَدْرُكِي اِسْتِثْنَاءَاتِ كَيْفَ -

ابنِ مَجْنُونؓ نے اپنی قابلیت و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آئیوالات
عمال و حکام کا مرکز بنا دیا، اور اموی دور کے گورنر یہیں مستقل قیام کرنے لگے،
اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہ ازد کے راشد بن عمر و جدیدی کو ان

اطراف کا حاکم بنایا، جس نے مکران آنے کے بعد قیقان، دگیگان، علاقہ قلات وغیرہ کو فتح کیا، راشد فتوحات و غزوات کی ذمہ داری سنبھالتے تھے، اور سنان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سنان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ رابند کی موجودگی ہی میں ان کو مکران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سنان نے دو سال تک حسن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث مکران مدتوں اموی حکام و عمال کے لئے پُر امن مرکز بنا رہا۔

مکران اور سندھ میں طوائف الملوکی اس کے بعد حجاج بن یوسف نے عراق کی گورنری کی تاریخ اور عسلا فیوں کا فتنہ سنبھالتے ہی سعید بن اسلم بن زرعہ کلابی کو مکران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں مکران کے حالات میں ابتری آچکی تھی، سعید کو یہاں آتے ہی ایک بہت بڑے فتنہ سے دوچار ہونا پڑا، جس میں اسے ناکامی ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے مل کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود مکران پر قابض ہو گئے، مکران بلکہ سندھ میں اموی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا، جس نے آگے چل کر یہاں طوائف الملوکی کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مقابلہ میں ان ہی کے حکام و امراء یا دوسرے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقشِ اول کے مقابلہ میں ہر متغلب نے نقشِ ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

۵۷۷ء میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قراء و عبّاد کی ایک جماعت لے کر حجاج کے مظالم کے خلاف خروج کیا، مگر ابن اشعث اور جماعت قراء و عبّاد کو ناکامی ہوئی یہ لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و اصصار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے،

یایوں کہیے کہ حجاج کے خلاف فضا ہوا کرنے لگے، محمد بن حارث علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ عمان سے ہوتا ہوا سندھ پہنچا، اور راجہ داہر بن صرعمہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم مکران کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفوی بن لام حامی کو اس کے ایک جرم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن حارث علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن حارث علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی عصبيت کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے پانچ سو کی جمعیت لے کر سعید کو قتل کر ڈالا، اور خود مکران پر قابض و دخل ہو گئے،

جب حجاج بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو، اس نے مجاہد بن سمرتمی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، مجاہد نے تہہ ہی پھلی شکست کا بدلہ لیا اور جنگ کر کے مکران پر قبضہ کیا اور دونوں علانی بھائیوں نے اپنی جمعیت لے کر اور میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ ۷۵ھ کا ہے جب محمد بن قاسم نے اور پر حملہ کر کے راجہ داہر کو قتل کر دیا تو محمد بن حارث علانی کو اپنے متعلق خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہمنا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے واپس آ کر محمد بن قاسم سے امن چاہا، اور انھوں نے امن دے دیا، ان تمام گروہوں میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

بہر حال مجاہد بن سمرتمی نے مکران سے علاقوں کو بحال کر اطراف و جوانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سان بن سلمہ بن مجتہد کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے مجاہد کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاہدك التي شاهدها
إلا يزينك ذكرها حجاجا

راے مجاہد! تم نے جس معرکہ میں شرکت کی، اس کی یاد تم کو ازیت دیتی ہے،

افسوس کہ مجاہد سندھ آنے کے ایک ہی سال بعد فوت ہو گیا، اور اس کے کارناموں کی

تکمیل محمد بن قاسم نے کی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے مجاہد کے بعد محمد بن ہارون بن ذراع غمری کو یہاں روانہ کیا جس نے مکران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے مکران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ انداز میں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہاراج | البتہ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں مکران کے حالات بدل حاکم مکران، حدود ۳۳۴ھ گئے، اور ایک شخص نے غلبہ و اقتدار حاصل کر کے اپنی مستقل

حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ مہاراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معدانیہ مکران کا مورث اعلیٰ اور باقی ہے اس کا تذکرہ سب سے پہلے اصطخری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمتغلب علیہا راجل بعیسی بن عیسیٰ بن معدان نامی ایک شخص مکران پر قابض معدان، دیسمی بلسانہم مہاراج و ذیل ہر جے لوگ اپنی زبان میں مہاراج کہتے ہیں و مقامہ بمداینہ کینزہ اس کی جائے قیام شہر کینزہ ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں اصطخری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تعیین کر کے حدود ۳۳۴ھ بتایا ہے، اس نے لکھا ہے

والمتغلب علیہا فی حدود سنۃ ۳۳۴ھ اور مکران پر ایک شخص ۳۳۴ھ کے حدود راجل یعنی ۳۳۴ھ میں قابض ہو گیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ اصطخری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا زمانہ بھی حدود ۳۳۴ھ ہی میں ہے،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کا پہلا متغلب شخصی حکمران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فتوح البلدان، باب فتوح السند، ص ۱۷۸۔

۲۔ معجم البلدان ج ۸ ص ۱۳۲۔

تھا، جس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے اپنی حکومت قائم کی تھی اور وہ خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ تک نہیں پڑھتا تھا نہ ہی سندھ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و امان میں تھا۔ نیز معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا، اور نہ ہی اس کی خاندانی روایات تھیں، بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں رکھتا تھا، اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے مکران میں کامیاب اور مضبوط حکومت قائم کی، جسکی وجہ سے عوام نے اسے اپنی زبان میں مہراج (شہنشاہ) کا لقب دے دیا، یا خود اس نے اپنے لیے رواج دیا۔

عیسیٰ بن معدان مہراج کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت حموی کا یہ بیان قابل توجہ ہے کہ کابل اور غزنین کے بیچ میں بان نامی ایک ٹہر ہے جس کے باشندے ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو مہلب بن ابی صغریٰ نے شکست دے کر عراق وغیرہ بنے بکادیا تھا، یہ لوگ دسائیس صدی ہجری تک اپنے اہار و اجداد کے مذہب پر رہ کر مقامی بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر، سرمایہ دار، عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے سندھ اور ہندوستان کے حاکموں اور بادشاہوں سے راہ و رسم رکھتے ہیں، اور خاص بات یہ ہے کہ:

ولکل واحد من رڈساٹھو اسم ان کے ہر بڑے آدمی کے دو نام ہوتے ہیں، ایک

بالصیبتہ، واسم بالہندیۃ عربی زبان میں اور دوسرا ہندی زبان میں۔

خود مکران بلدا الخوارج تھا، اور عراق سے لے کر کراچ و طبران تک خارجیوں کی سرگرمیاں جاری تھیں، ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان بان شہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ مکران پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے، جسے قاضی ابوالعلیٰ منوخی

متوفی ۳۵۴ھ نے اپنی کتاب نشاۃ الحاضرہ و اخبار المذاکرہ میں قاضی احمد بن سیار کی زبانی نقل کیا ہے، احمد بن سیار نے کہا ہے کہ میں نے عمان میں نیز مکران کے ایک شیخ سے ملاقات کی، جسے لوگ ثقہ اور بحرئی امور و معاملات میں ماہر سمجھتے ہیں، اس مکرانی شیخ نے بیان کیا کہ ہندوستان (مکران) کے ایک حاکم کے خلاف ایک خارجی نے علم بغاوت بلند کر کے مکران پر قبضہ کیا، اور حسن و خوبی کے ساتھ اپنے مقبوضہ علاقہ کا انتظام چلایا، وہاں کے حاکم نے اس خارجی کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، جسے اس نے شکست دے دی اس کے بعد حاکم نے خود اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا، مگر اس کے وزیروں نے روکا، اور کہا کہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ آپ کی فوج سے خوارج کی طاقت ختم ہو سکتی ہے، یہ خارجی شخص اتنا طاقتور نہیں ہے کہ شاہی فوج کا مقابلہ کر سکے چہ جائیکہ آپ بہ نفس نفیس اس کے مقابلے کے لیے نکلیں، مگر حاکم نے اپنے وزیروں کی ایک نہ سنی، اور اس خارجی کے مقابلہ کے لیے نکل کر مارا گیا، خارجی نے اس کے شاہی محل اور مملکت پر مکمل قبضہ کر کے بادشاہوں کی طرح نہایت اچھے طریقے پر ملکی نظام چلایا، جب کچھ دن گزر گئے اور اس کی بینک نامی اور شان و شوکت کا شہرہ اطراف و جوانب میں ہو گیا تو اس نے اپنی مملکت کے حکماء اور دانش مندوں کو اپنے دربار میں جمع کیا اور اپنے ماتحت حاکموں کو لکھا کہ وہ بھی ہر شہر سے ایک سو عتقار و مدبرین کو دربار میں روانہ کریں، چنانچہ جب یہ سب کے سب دربار میں جمع ہو گئے تو ان میں سے صرف دس عقل مندوں کا انتخاب کیا، اور ان کے ساتھ اپنے دار السلطنت کے دس عقل مندوں کو لیا، پھر ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ ہر عقل مند آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اپنے عیوب کو تلاش کر کے ان کو ختم کرے لہذا آپ تمام لوگ اگر میری ذات میں یا میری حکومت میں کوئی نقص اور عیب دیکھتے ہوں تو مجھے اس سے مطلع کریں، اس پر سب نے مل کر غور کیا اور باتفاق رائے کہا کہ ہم صرف ایک عیب دیکھتے ہیں اگر جاں بخشی ہو تو عرض کریں اس نے خوشی سے بیان کرنے کی اجازت دے دی، انھوں نے کہا ہم آپ کی ہر بات ہی دیکھتے

میں، یعنی آپ کی سلطنت خاندانی نہیں ہے، یہی ایک عیب ہے، بادشاہ نے کہا کہ بتاؤ مجھ سے پہلے یہاں تمہارا جوادشاہ تھا وہ کیسا تھا؟ سب نے کہا کہ وہ بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے کہا اس کا باپ کیسا تھا؟ سب نے کہا وہ بھی بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے پھر وہی سوال کیا اور انہوں نے وہی جواب دیا، اسی طرح بادشاہ سوال کرتا رہا اور وہ جواب دیتے رہے، یہاں تک کہ دس گیارہ پشت تک گنا نے کے بعد آخری بادشاہ کے بارے میں سب نے کہا کہ اس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے حکومت حاصل کی تھی، اس پر بادشاہ نے کہا کہ میں وہی بادشاہ ہوں، جس نے خود حکومت حاصل کی تھی، اگر میری یہ حکومت حسن انتظام کے ساتھ باقی رہی، تو میرے بعد میری اولاد کے قبضہ میں رہے گی، اور اسی طرح خاندانی بادشاہت بن جائے گی جس طرح تمہارے سابق بادشاہ کی تھی، بادشاہ کے اس جواب پر تمام عقلاء و مدبرین اس کے سامنے سمجھ میں جھک گئے، یہاں کا دستور ہے کہ لوگ جب کوئی اچھی چیز دیکھتے ہیں، یا کسی دلیل سے قائل ہو جاتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اس واقعہ کے بعد اس متغلب خارجی بادشاہ کی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار میں ترقی ہوئی گئی۔

اس پورے واقعہ میں نہ اس خارجی بادشاہ کا نام ہے اور نہ مقام کی تصریح ہے، مگر قرینہ اور واقعہ کے رخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عبسی بن معدان متغلب تیز و محران کا واقعہ ہے اور اس کا تعلق ۳۴۴ھ کے حدود سے ہے۔

بعض واقعات و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۴۴ھ میں تیز و محران پر عضدالدولہ کی فوجوں نے قبضہ کر لیا تھا جبکہ وہ عضدالدولہ کے مخالف و باغی بلوچیوں کی سرکوبی کر رہی تھیں، ابن سکویہ نے تجارب الامم میں لکھا ہے کہ عضدالدولہ کے زمانہ میں سنجانیہ فقہ اور بلوچ وغیرہ منفق ہو کر باغی ہو گئے اور ان کی قیادت ابو سعید بلوچی اور اس کی

اولاد اور دوسرے روہا کر رہے تھے، عضدالدولہ نے ان کی سرکوبی کے لیے گورکیر بن جستان اور عابد بن علی کو روانہ کیا جنہوں نے ۱۰ صفر ۳۶۲ھ کو ان باغیوں پر حملہ کر کے پانچ ہزار کو قتل کیا، جن میں ابو سعید بلوچی کے دولہے بھی تھے، اس کے بعد عابد بن علی نے ان کے تمام ٹھکانوں کا پتہ چلا چلا کر ان کو ختم کیا، اسی سلسلہ میں اس نے ہرموز پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد تیز و بکران کے شہروں پر غلبہ حاصل کیا۔

و استولی علی بلاد التیز و مکران اور عابد بن علی تیز و مکران کے شہروں پر قابض ہو گیا۔ معلوم نہیں کہ یہ استیلا آل بویہ کے باغیوں پر تھا یا تیز و مکران کی حکومت پر بظاہر یہاں کے پناہ گزین باغی بلوچیوں پر قابو پانا تھا، ابن خلدون کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۳ھ میں یہاں کے روپوش یا جنگجو باغیوں پر عابد بن علی نے فتح پائی تھی، بہر حال مکران میں ۳۶۲ھ میں یہ ایک اہم واقعہ پیش آیا تھا، جس کے بعد یہ باغی بلوچی اسلامی احکام و تعلیمات پر راضی ہوئے۔

پانچویں صدی کے رُبع اول میں تیز و مکران کے دوسرے
معدان بن علی بن معدان | حاکم معدان نامی کا پتہ چلتا ہے جو مکران کے دار السلطنت

تیز میں رہتا تھا، اس کا انتقال ۴۲۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی ہوا، ابن اثیر نے ۴۲۲ھ کے واقعات میں لکھا ہے:

وهذه السنة ستر السلطان محمود ۴۲۲ھ میں سلطان محمود کے بیٹے سلطان مسعود نے بن محمود بن سبکتگین عسکر اُلی تیز کی طرف فوج روانہ کی اور اس پر اور اس کے اطراف التیز، ملکھا و ما جا و رہا، و سبب پر قبضہ کر لیا، اس کی فوج کشی کی وجہ یہ ہوئی کہ مکران ذلک ان صاحبها معدان لتوفی، کا بادشاہ معدان مرا اور اس نے دُولہ کے وخلف ولد بن الخچھوڑے۔ الخ

اس معدان کے بارے میں ہمیں اس سے زیادہ کچھ نہیں ملا، جس سے اس کے حالات پر کچھ روشنی پڑے، بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان کا بیٹا ہے، جس کا نام عربوں کے عام ذوق کے مطابق اس کے دادا کے نام پر معدان ہے جو اپنے باپ عیسیٰ کے بعد تیز و مکران کا بادشاہ ہوا، اور ۲۳۴ھ میں یا اس سے کچھ پہلے فوت ہوا۔

عیسیٰ بن معدان بن عیسیٰ بن معدان | دولت معدانیہ مکران کا یہ تیسرا حکمران ہے، اس عیسیٰ بن معدان ثانی کا حال بھی کامل ابن

اثیر کی اسی پوری عبارت سے معلوم ہوتا ہے جسے اس نے ۲۳۴ھ کے واقعات کے ضمن میں مکران پر سلطان مسعود کی فوج کشی کے سلسلے میں لکھا ہے، اس کی پوری عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس سال سلطان مسعود بن سلطان محمود غزنوی کے تیز و مکران پر فوج کشی کا سبب یہ ہے کہ یہاں کا بادشاہ معدان فوت ہوا اور اس نے دو بیٹے ابوالعسا کر، اور عیسیٰ چھوڑے عیسیٰ نے حکومت اور خزانہ پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ابوالعسا کر نے خراسان جا کر اپنے بھائی کے مقابلہ کے لیے سلطان مسعود سے مدد طلب کی، سلطان نے ابوالعسا کر کے ہمراہ اپنی فوج بھیج دی، اور حکم دیا کہ وہ عیسیٰ سے ملک چھین لے، یا پھر عیسیٰ اپنے بھائی ابوالعسا کر کی اطاعت پر راضی ہو کر دونوں بھائی آپس میں اتفاق کر لیں، سلطانی فوج نے مکران پہنچ کر پہلے عیسیٰ کو اتحاد و اطاعت کی دعوت دی مگر وہ انکار کر کے اٹھا وہ ہزار لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لیے آگے بڑھا اور دونوں طرف سے فوجوں میں جنگ ہوئی عیسیٰ کی شکست دیکھ کر اس کے بہت سے آدمی ابوالعسا کر کی امان میں آ گئے، عیسیٰ میدان چھوڑ کر بھاگا، مگر پھر بٹھلا اور اپنے بچے کچھے آدمیوں کو لے کر مقابلہ میں آیا، نتیجہ یہ ہوا کہ عین معرکہ میں مارا گیا، اور ابوالعسا کر نے مکران پر قبضہ کر کے تین دن تک نوٹ مار کی اور باشندوں کو زیر کیا۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولتِ معدانیہ مکران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور حوصلہ مند تھا۔
 باپ کے مرتے ہی اس نے مکران پر مکمل قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی، جس کو لے کر غزنوی
 جیسی آندھی پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمت آزمائی
 کی، حتیٰ کہ بہادر کے ساتھ جنگ میں کام آگیا، اور اسے مکران پر زیادہ دنوں حکومت کرنے
 کا موقع نہ مل سکا۔

ابوالعسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان کے ضمن میں اوپر آچکا ہے، یہ ۳۲۲ھ

میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر مکران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک
 بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابوالعسکر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ علم طب
 میں خاص رنگا رہتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری
 طبیب ابوالحسن علی بن رضوان متوفی ۵۳۳ھ کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے
 بیان میں لکھا ہے۔

نسخة المستور الذی الفذلا ابن رضوان کی تصنیفات میں اس دستو کا نسخہ
 ابوالعسکر الحسین بن معدان ملک بھی ہے جسے مکران کے بادشاہ ابوالعسکر حسین بن
 مکران فی حال علتہ الفالہج فی معدان نے بائیں جانب کے فالج کے بارے میں
 مشقۃ الأیمن و جواب بن رضوان لکھ کر بھیجا تھا، اور ابن رضوان نے اس کا
 جواب لکھا تھا۔

اس سے ابوالعسا کر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط
 و کتابت کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غزنوی کی مرہون
 منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا

خطبہ پڑھا، اور اس کی اطاعت و امان میں اپنی حکومت قائم کی، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:
 واستولى ابو العساكر على البلاد، اور ۳۲۲ھ میں ابو العساكر نے ملک پر اپنی
 و ملکہا و خطب فیہا للسلطان حکومت قائم کر کے سلطان مسعود کا خطبہ
 مسعود، و ذالک سنة ثنتين وعشرين^ل پڑھا۔

مکران کے معدانی حکمرانوں میں ان چار کے نام و نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور
 حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابو العسکر حسین بن معدان کے زمانہ میں ۳۲۲ھ
 میں غوری سلطنت نے مکران پر قبضہ کر لیا۔

سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں | دولت غزنویہ ۳۶۶ھ میں شروع ہوئی اور ۳۸۳ھ
 دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ ۳۸۳ھ میں | برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم
 رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین، بلاد غور پر سلطنت غزنویہ کے ماتحت حکمران تھے، ان
 بنو الحسین کے چار لڑکے بڑی شان و شوکت کے مالک تھے، محمد شوری، حسین شاہ اور سام
 محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر علاء الدین غوری بادشاہ ہو کر ۳۵۵ھ
 میں فوت ہوا، اور اس کا بھتیجا ابو الفتح غیاث الدین غوری تخت غزنین پر بیٹھا، اسی غیاث الدین
 غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:

واستفحل امر غیاث الدین، فسار جب غیاث الدین کا زور ہوا تو وہ ۳۵۵ھ میں
 الی غزنہ سنة احدى وسبعين غوری، خلجی اور خراسان کی فوجوں کو لے کر غزنین
 فی عساكر الغوریة والخلج والخراسانی^ن گیا، اور غزنویوں کو شکست دے کر غزنین پر
 ولقی الغزنه فهنزهم وملك غزنہ تبعہ کر لیا، پھر وہاں سے کرمان، اور شہزادان
 من ایدیہم، و سار الی کرمان جا کر ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور
 و شہزادان فلکھما و کرمان هذا ہندوستان کے درمیان ہے، یہ وہ کرمان نہیں

بین غزنہ والہند، ولیست کرمان ہے جو مشہور ملک ہے، پھر غیاث الدین
المصطفیٰ فتحہ سار غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا تاکہ غزنوی دوسرے عالم
الی لہا ور لہلہ حکم ہا من بد خستہ نشا خسرو شاہ بن ہرام شاہ سے لاہور کو چھین
بن بہرام شاہ لے۔

اس سے کچھ پہلے اسی قسم کی ایک عبارت بیاض کے بعد آئی ہے جس میں ہے کہ وہ پھر
غزنین سے کرمان اور شنوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان
کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان نہیں ہے انجو

ان دونوں عبارتوں میں کرمان اور شنوران درحقیقت مکران اور طوران کی بگڑی ہوئی
شکلیں ہیں، تعجب ہے علامہ ابن خلدون جیسا بالغ نظر مورخ مکران کو کرمان ہی تسلیم کرتا
ہے اور مشہور ملک کرمان ہونے کا انکار کر کے اسے غزنین اور ہندوستان کے درمیان ایک
ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ یہ صرف مکران ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد غیاث الدین نے لاہور
کا قصد کیا، اور دونوں عبارتوں میں کرمان کے ساتھ جشنوران کا نام آیا ہے وہ طوران ہی
مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متعدد مقامات پر مکران اور طوران
کے نام صحیح طور پر آئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون نے ان کے علاوہ ان دونوں محرف
ناموں کی توجیہ کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے الغرض دولت معدانیہ مکران ۳۳۵ھ کے حدود میں
قائم ہوئی اور ۳۳۵ھ میں سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی مدت
حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

مکران کی دولت معدانیہ موروثی اور خاندانی تھی، بانی
سلطنت معدان بن عیسیٰ نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا
نقا، مگر اس کے بیٹے معدان بن عیسیٰ کے زمانہ میں دار السلطنت تیز بن گیا اور بعد میں یہی مستقل

مرکز بنارہا۔ اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معدانیوں نے مکران کے قدیم اور مشہور دار السلطنت، پنجپور کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منصورہ اور ملتان کے عرب حکمرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب حکمران بھی مرکزی شہر سے کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے، اور کھلی آب و ہوا میں عربی ذوق کی زندگی گزارتے تھے۔

معدانی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مورخ نے کامل خود مختاری یہ تصریح نہیں کی ہے کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا تھا یا خلافت عباسی سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے علاقہ کے بالکل آزاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا، چونکہ وہ بنی نہیں تھے کہ منصورہ اور ملتان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے متعلق ہو کر خلیفہ کے نام کا

خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیعہ طاقت یعنی منصورہ افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں نے کیا بلکہ وہ خارجی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ نہ پڑھ سکے اور نہ عقیدہ مندانه یا دوستانہ تعلق پیدا کر سکے، البتہ ابوالعسا نے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی بنیادی پالیسی میں یہ بات نہیں تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

کرمان و مکران اور طوران کا پورا علاقہ زمانہ قدیم سے شراۃ اور بنو معدان خارجی تھے | خوارج کی جولان گاہ تھا، اور اس کے اطراف میں ان ہی کا عمل

دخل تھا، مسعودی نے اپنے زمانہ میں مکران کے بارے میں لکھا ہے،

بلاد مکران، دہی ارض الحجاز بلاد مکران خارجیوں کا وطن دکن ہے،

المشراق لہ

بنو معدان ان ہی خوارج میں سے تھے، جو ان اطراف میں رہ کر خلافت عباسیہ کے

خلاف خروج و بغاوت کو اپنا مذہبی فریضہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، ان سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا غارتج ہونا یقینی ہے اور غارتج نہ ہونا ظنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

عدل و انصاف اور رعایا پروری | دولتِ معدانیہ کے عالم حکمران عادل و منصف اور شریف تھے، ان کی خارجیت نے ان کو ان معاملات

میں متشدد بنارکھا تھا، ان کے یہاں کبار گناہ کا ارتکاب کفر تھا۔ اس لیے انہوں نے حکومت و طاقت پا کر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی حکمران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال قاضی ابو علی منوفی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، نیز مقدی نے مکران کے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مکران سلطان علی بن قلی مکران کا الگ بادشاہ ہے، وہ متواضع، وہ مستواضع، عادل، منکر لمزاج اور عادل و منصف ہے، تم لا تری مثلہم کو یہاں کے بادشاہوں کی مثال نہیں ملے گی۔

مقدسی نے ۳۵۷ھ سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو نہیں بلکہ یہاں کے تمام حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و انکساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے معدانی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج یعنی شہنشاہ کا لقب دیا تھا،

بیدار مغزی اور علم دوستی | مکران کا پورا علاقہ وحشی تھا یہاں علمی زندگی اور اہل علم کا فقدان تھا، اس کے باوجود معدانی حکمران بہت بیدار مغز اور علم دوست

تھے، پہلا حاکم نے اپنی پوری مملکت کے دانائوں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی وہ اس قدر اونچی تھی کہ تمام عقلاء اسے مان کر جھک گئے۔ ابو العساگر نے مصری طبیب ابن

رضوان سے فالج کے مرض کے بارے میں سوالات کیے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو معدان کے حالات بالکل پردہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت اور خاندان کے بارے میں کوئی تفصیلی بات معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ رحلات و تواریخ میں ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو معدان اپنے مقبوضہ مکران میں مطہر بن رجاہ کی مستقل حکومت علاقہ میں رہ کر لگن تھے اور ان کو اندرون

مملکت امن و امان اور عدل و انصاف بعد کسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے جو ان کی سیاست اور حکومت کے بالکل خلاف عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتے تھے اور عباسیوں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس کے باوجود وہ کوئی تعرض نہیں کرتے تھے، چنانچہ ان کا ایک معاصر حکمران مطہر بن رجاہ تھا جو مکران کے علاقہ مشکی میں حکمران تھا اور اس کی یہ حکومت صرف تین مرحلہ کی حدود میں تھی وہ اپنے قرب و جوار کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھتا تھا، اصطخری نے لکھا ہے،

وهو لا یخطب الا للخلیفۃ، وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے اور اپنے پاس ولا یطیع احداً من المملوک پڑوس کے کسی بادشاہ کا مطیع نہیں ہے۔
المصاقبین لہ

یا قوت حموی نے اصطخری کا یہی بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مظفر بن رجاہ ہے اور اس کا زمانہ حدود ۳۵۰ھ میں بتایا ہے، مطہر بن رجاہ صاحب مشکی یا مشکہ کی شان و شوکت اور قوت و طاقت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ اطراف و جوارب کی کسی حکومت سے

تعلق نہیں رکھتا تھا اور براہ راست مرکز خلافت سے وابستہ رہ کر خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا اس طرح اس کی یہ چھوٹی سی حکومت گویا خلافت عباسیہ کے ایک صوبہ کی حیثیت رکھتی تھی، مشکی یا مشکہ مکران ہی کا ایک علاقہ ہے جو حدود کرمان سے متصل ہے، یہ علاقہ گرم ہے، اس کے باوجود یہاں کچھ باغات اور کچھ سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں، مسطہ بن رجا نے اسی علاقہ میں غلبہ حاصل کر کے اپنی حکومت قائم کر لی تھی جو صرف تین مرحلہ میں تھی مکران کی معدنی حکومت میں مشکی کی یہ حکومت، حکومت در حکومت کی بہترین مثال ہے جو امن و انسانیت کے دور میں پائی گئی تھی، جبکہ آج کے دور میں ایک ملک میں ایک حکومت امن و انسانیت اور اتفاق و اتحاد سے نہیں چل سکتی ہے، اغلب یہ ہے کہ مشکی کا یہ حکمران سنی مذہب کا تھا۔

حدود سلطنت، مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق مکران ایک وسیع و عریض ولایت ہے جو ساحل سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہر و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کرمان، شمال میں سبستان، جنوب میں سمندر اور مشرق میں ہندوستان ہے، علمائے فلکیات کا خیال ہے کہ اس علاقہ کا تعلق برج قمر سے ہے اسی لیے یہاں سرسبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور لفظ مکران عجیب ہے جو ماہ و کرمان تھا، کثرت استعمال سے مکران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے کہ اس کا نام حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں مکران بن نازک بن سام بن نوح کے نام پر ہے، جو بابل سے نکل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

مکران کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحلی علاقے کا نام ہے جس کے دو کھلے ہوئے حصے ہیں، ایک بلاد و امصار کا حصہ جو اپنے علاقائی ناموں سے مشہور ہے،

اصطخری نے ۳۲۳ھ کے حدود میں مکران کے شہروں میں یہ نام لکھے ہیں، کبیر، تیز، قنر، بوز، بہ، بند، قصر قند، درک، فلہنفرہ، وہ لکھتا ہے یہ تمام شہر چھوٹے چھوٹے ہیں، البتہ ارمیل اور قنبلی، یہ دونوں بڑے۔۔۔۔۔ شہر ہیں۔

ان کے علاوہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں، ایک علاقہ کا نام خروج ہے، جس کا بڑا اور مرکزی شہر راسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام جدران ہے، یہاں فانیہ۔۔۔۔۔ اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں سے پوری دنیا میں جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام مشک ہے، جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر مظہر بن رجا، قابض ہے۔

مقدسی نے ۳۵۳ھ سے پہلے مکران کی وسعت بیان کرتے ہوئے بنجپور کو یہاں کا دارالسلطنت بتایا ہے، اور شہروں میں مشک، کیچ، سرائے شہر، بربور، خواش، وندان، جالک، دزک، دشت علی، اور تیز کے نام لکھے ہیں، پھر لکھا ہے کہ فارسی (اصطخری) نے یہ شہر بتائے ہیں، کبر، تون، راسک، اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ خروج کا شہر ہے، بہ، بند، قصر قند، اعصفہ، فہل، فہرہ، قنبلی، ارمیل۔

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور ساحلوں کے بیانات میں جو کمی بیشی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے زمانوں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور المار کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

بنجپور | یہ قنر، بوز، تیز، بوز اور قنر بون وغیرہ شکلوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، مگر اصل لفظ بنجپور ہے، جو مکران کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں مٹی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر باغات سے

آباد ہے، اس کے دو صدر دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز، جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دریا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان برائے نام مسلمان ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے۔ اسی طرح نے لکھا ہے کہ قنبر پور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنبر بون مکران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے اطراف و جوانب دور دور تک ہیں، جو اسی سے متعلق ہیں۔

تیز تیز ساحلی شہر ہے اور مکران اور اس کا داخلی بندرگاہ تھا، اسے مکران کے ساتھ ملا کر تیز مکران بولتے تھے، اس کی آبادی اور عمارت ملتان سے نصف

تھی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا یہاں تعلیم عالمتاب تھا، طول البلد بیاسی اور دو ثلث درجہ، اور عرض البلد اٹھائیس اور دو ثلث درجہ ہے مقدسی نے یہاں کی دینی و علمی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی ہے کہ یہاں پر اچھی اچھی رابطین ہیں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے ہیں، نہ ان میں علم ہے اور نہ وسعت نظر فی ہے۔

کیسریات یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ کیز کو بعض لوگ کیس بھی کہتے ہیں، یہ مکران کے مشہور شہروں میں سے ہے پہلے اسی میں مکران کا حاکم رہتا تھا کیز اور تیز کے درمیان پانچ مرحلہ کا فاصلہ ہے اور خود مکران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ بھی مکران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور بخپور کے درمیان دو مرحلوں کا فاصلہ ہے۔

مکس علامہ مکران میں معمولی سا شہر تھا جو آٹھویں صدی تک مٹ چکا تھا، علامہ ذہبی نے المثنیٰ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

خاشک یا خواش | اسے مقدسی نے خواش اور یاقوت نے خاشک لکھا ہے، یہ بھی کرمان کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں ایک مسجد بھی جس کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

اسرائیل | اسے اسرائیل بھی کہتے ہیں، بقول اعظمی اسرائیل اور قبلی دونوں بڑے شہر تھے، ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، اور یہ دونوں شہر دیبل و کرمان کے بیچ میں واقع تھے، اسرائیل سمندر سے نصف فرسخ کی دوری پر تھا۔

در لٹ | در لٹ اس کے اور پنجور کے درمیان تین مرحلہ کا فاصلہ تھا اور یہاں سے راسک تین مرحلہ پر تھا،

راسک | کرمان کی طرف حدود کرمان کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج یا مدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارج کی بہت زیادہ آبادی تھی، گویا یہ علاقہ ان ہی کا تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام راسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

علاقہ جدران | مکران کا ایک علاقہ جدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات اور گنے کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی بنی ہوئی جھنڈا نیو

دنیا بھر میں جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی خارجیوں سے آباد تھا۔

علاقہ خزران | مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشکہ سے متصل ایک اور علاقہ خزران نامی پڑتا ہے جو تین مرحلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور درخت کم ہیں مگر سرد و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے | مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اور ان دونوں کا تعلق کرمان سے ہے، بعض لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں پھلوں کی پیداوار کم ہے۔

علاقہ مشکی یا مشکہ | اس کے متعلق گذر چکا ہے کہ کرمان کی حدود سے متصل مکران کا مشہور علاقہ تھا، یہاں باغات کی کمی تھی، مگر سرد موسم کے کچھ میوے پائے جاتے تھے، اسی پورے علاقہ پر مٹھریں رجا کا قبضہ تھا جو مکران کے حکمرانوں کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا، حالانکہ اس کی حکومت بہت مختصر علاقہ یعنی صرف تین مرحلے میں تھی۔

ان مقامات و علاقہ جات کے علاوہ جیسا کہ معلوم ہوا اصفہ، فلہفرہ، بہ، بند قصرند، قنبل، دمندان، جالک، دشت علی، سرانے شہر، برہور وغیرہ نام کے بھی شہر و دیہات تھے، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

طبعی حالات اور صنعت و تجارت

طبعی حالات اور پیداوار | اس دہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کے بیان کی رو سے مکران کا پورا علاقہ مجموعی اعتبار سے گرم ہے، اور اس پر ریگستان، قحط اور معاشی تنگی غالب ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، نالے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ مکران اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیاں بہتی ہیں، پورے علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمین پتھر لی عراق کے بطاح یعنی سنگلاخی زمینوں کے مانند ہے، البتہ راہوق، ارناسیل اور قنبل کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں بڑی بڑی چراگاہیں پائی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور درخت ہیں، جدان میں باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرد موسم کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، خزران میں بھی تخمورے بہت باغ ہیں، بنجور اور کیز میں بارغ زیادہ ہیں، کلوان کے علاقے میں بھی تخمورے بہت میوے اور پھل پیدا ہوتے

ہیں، یہ معلومات اصرطریٰ زسعودی، مقدسی اور یاقوت حموی کی کتابوں سے لی گئی ہیں،
 باشندوں کے دینی و اخلاقی حالات، بودوباش اور زبان مکران کے باشندے عموماً گندمی
 رنگ کے خیر مہذب اور جاہل تھے،

مسلمانوں میں قابل ذکر علمی اور دینی زندگی کا ذوق نہیں تھا، عام مسلمان خارجی عقیدہ کے
 تھے، قدیم زمانہ سے مکران خارج کامرکزی مقام تھا، ان کی زبان بھی نہایت ردی اور فارسی
 اور مکرانی تھی، بعض علاقوں میں بلوچی زبان بھی رائج تھی، بودوباش اور طرز زندگی عام طور
 سے ہندوانہ تھا، حتیٰ کہ وہ ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدواتے تھے، اصرطریٰ نے لکھا ہے
 کہ مکران کے لوگوں کا عام لباس کرتہ ہے، البتہ تاجروں کا لباس ان سے الگ ہے، یہ
 لوگ عراق اور فارس والوں کی طرح قمیص اور چادر استعمال کرتے ہیں۔

مقدسی نے پورے علاقہ مکران کے لوگوں کا حال یوں بیان کیا ہے کہ اہل مکران میں
 کند ذہنی ہے، ان کا رنگ گندمی ہے ان کی زبان وحشی ہے، وہ کرتے پہنتے ہیں اور بالوں
 کو بڑھا کر لٹکاتے ہیں، اور ہندوؤں کی طرح کان چھدواتے ہیں، مکران کے اکثر علاقوں
 کا حال ہمارے بیان کے مطابق ہے۔

بجپور کے مسلمانوں کا حال لکھا ہے کہ ان کی زبان کرخت اور روکھی پھسکی ہے، ان کے
 یہاں اسلام صرف برائے نام ہے، البتہ یہاں کی جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے،
 تینز کے لوگوں میں اگرچہ علم اور وسعت ظرفی نہیں ہے مگر ان کے یہاں اچھی اچھی رہائشیں اور
 خانقاہیں موجود ہیں، جامع مسجد بھی خوبصورت ہے۔

یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میدانوں اور صحراؤں
 میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مقدسی عراق کے گردوں کی
 طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جاٹوں کی آبادیاں زیادہ تھیں، جو پھوس کے چیمپروں میں

رہتے تھے، ان کا ذریعہ حاش دریا سے سندھ سے نکلی ہوئی ہندیوں کی مچھلیوں اور مرغابیوں کا شکار تھا، یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

صنعت و حرفت

علاقہ مکران میں فانیذ سازی، مچھلیوں کا پختہ کرنے، کے علاوہ اور کسی صنعت کا پتہ نہیں چلتا، یہاں کی فانیذ ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی، اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، خاص طور سے علاقہ جدراں میں گنے کی کمیتی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی قلیقہ بڑھتی۔ دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، ظاہر ہے کہ مکران میں فانیذ سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی ایک صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ تمیت مندان مکران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک پہاڑ تھا جس میں نوسا در بنایا جاتا تھا۔

تجارت علاقہ مکران خشک و گرم ریگستانی اور پہاڑی تھا، یہاں نہ کوئی قابل ذکر پیداوار ہوتی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فانیذ بڑھتی، سفید۔۔۔۔۔ یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عالم اسلام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی۔ حموی نے علاقہ جدراں کے متعلق لکھا ہے:

وس متاق قسمی جدراں وبھا جدراں نامی علاقہ میں جلائیے بہت
فانیذ کثیر، ونخیل وقصب زیادہ پیدا ہوتی ہے، یہاں پر باغ اور گنے
سکر، وعامة الفانیذ الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فانیذ بھی
رجمل إلى الافاق منها، الاشیا جاتی ہے وہ عام طور سے یہیں سے جاتی ہے البتہ
عمل من ما حیتہ ما سکان کچھ ماسکان میں بھی ہوتی ہے۔

یا قوت حموی نے فیروبون در بنجور میں اس کی پیداوار اور برآمد کا ذکر یوں کیا ہے:-

وفیہا الفانیذ، کان یحمل الی
 جمیع الدنیا۔
 یہاں بنائید۔ ہوتی ہے جو نہا بھریں بھی
 جاتی ہے۔

مکران میں سر بار نامی ایک شہر تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں بنائید۔ بہت
 عمدہ اور بہت زیادہ تیار ہوتی ہے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، مکران کی
 سب سے بڑی بندرگاہ تھا، اس طرح کیز بھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں
 نے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عراق اور
 فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

مکران کا علاقہ اگرچہ ہر اعتبار سے گنا گزرا تھا۔ اور یہاں کے لوگوں میں
 مکران کے علماء
 وحشت و بداوت عام تھی پھر بھی یہاں کے لوگ مسلمانوں کے علوم و فنون
 بے بے بہرہ نہیں تھے، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کی علمی سرگرمیوں کا پتہ نہیں ملتا، مگر بعد میں یہاں
 نامور اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علامہ سخاویؒ نے الصور اللامع میں
 کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اور اس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے،
 یہاں کے قدیم علمائے اسلام میں صرت ایک عالم کا تذکرہ غلامہ سمحانی نے کتاب الانساب
 میں کیا ہے، یہ ابو حفص عمر بن محمد بن محمد بن سلیمان کمرانی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر
 کیا، پھر وہاں سے حجاز جا کر ابو الحسن محمد بن احمد بزاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور
 اوران سے ابو القاسم شیرازی نے روایت کی ہے

(۵)

دولت متغلبہ طوران

طوران (طوران) کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت و خلافت میں فتح ہوا، سان بن سلمہ بن محبت ہندی نے قصدار کو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد وفات پائی۔ سان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے منذر بن جابر و عبدی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے بوقان اور قیقان فتح کرنے کے بعد قصدار کو دوبارہ فتح کیا، اور قصدار میں سان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی، سان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصد ارفاضحیٰ بہا فی القبر ولم یقفل مع القافلین

سان قصدار گئے تو وہیں کے ہو کر قبر میں مدفون ہو گئے اور بٹنے والوں کے ہمراہ لوٹ نہ سکے

لله قصدا سرا و اعسابہا ای فتی دنیا اجنت و دین

واہ زے قصدار اور وہاں کے انگور، کہ دین و دنیا کے کیسے جانتے مرد کو انہوں نے چھپا لیا۔

طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء کرمان و کرمان اور طوران یہ تمام علاقے خوارج کے عملی میں ان تھے اور وہ عرب سے نکل کر یہاں بجاری

جمعیت میں ہو گئے تھے، کرمان و کرمان کے خوارج اپنے اطراف و جوانب میں حملہ آور ہوتے تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفیرہ کی فوجوں سے رہا کرتا تھا، خواج

اور مہلب کی فوجوں کی باہمی معرکہ آرائیاں بعض اوقات سال سال بھر رہا کرتی تھیں چنانچہ ۶۷ھ میں نجد بن عامر بن عبد اللہ حنفی خارجی نے نافع بن اوزن کی معیت میں بحرین، خطا، اور قطیف میں قتل و غارت کی گرم بازاری کی، نجدہ کے مقابلہ کے لیے ۶۹ھ میں بصرہ سے مصعب بن زبیر نے عبد اللہ بن عمر لیشی کو بیس ہزار لشکر و کیر بکرین بھیجا، نجدہ کو فتح ہوئی، اور اس نے عمان میں عطیہ بن اسود خارجی کو اپنا نائب مقرر کیا، عطیہ نے اہل عمان کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان والوں نے عطیہ کے حاکم کو قتل کر کے اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجدہ اور عطیہ میں آن بن ہو گئی، عطیہ بحری راستہ سے کرمان چلا آیا، جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفہ کو خبر لگی تو اس نے عطیہ کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، عطیہ شکست کھا کر جستان بھاگا، جب وہاں بھی پناہ نہ ملی تو سندھ کا رخ کیا، بالآخر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابل میں قتل کر ڈالا اور قندابل اموی خلافت سے حسب سابق وابستہ رہا، اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہاں کسی شورش کا پتہ نہیں چلتا، مگر ۱۵۷ھ کے حدود میں یہ علاقہ خلافت عباسیہ سے کٹ گیا، اور متعدد روسائے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جن کو عباسی حاکم نے ختم کیا۔

قندابل پر روسائے عرب کا قبضہ اور خلیفہ ابو جعفر منصور ر ۱۳۶ھ تا ۱۵۷ھ نے عمرو بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ | سندھ پر ہشام بن عمرو ثعلبی کو مامور کیا جس نے یہاں شاندار فتوحات کیں، نیر ہشام نے عمرو بن حمل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد (بھڑنچ) گجرات اور ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور ملتان وغیرہ فتح کیے اور سب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابل پر جن عرب خاندانوں نے غلبہ و هجوم کے ذریعہ قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے بحال باہر کر کے اسے مرکز خلافت بغداد سے وابستہ کر لیا۔

بلاذری کا بیان ہے :

وكان بقندا ابل متغلبه من العرب قنديل پر کچھ عربوں نے غلبہ قبضہ کر لیا، عمر بن
فأجلاههم عنها۔
جل نے ان سب کو وہاں سے نکال باہر کیا۔

اس کے بعد مدقوں قنذیل اور طوران کا پورا علاقہ خلافت عباسی کی عملداری میں رہا اور
عباسی عمال و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قنذیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اور نگر خلیفہ معتمد د ۲۱۸ھ تا ۲۲۲ھ کے زمانہ
عمران بن موسیٰ برمکی کے ہاتھوں تک خاتمہ میں یا اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر
ابتری سی پیدا ہو گئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قنذیل میں اپنی حکومت قائم کر لی
جسے معتمد کی اجازت سے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برمکی نے
نکال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندار میں روانہ
کیا، بلاذری نے لکھا ہے :

ثم أتی المنصورة، وصار منها عمران منصوره سے جو کہ قنذیل گیا جو ایک
إلی قنذیل وہی مدینہ علی جبل پہاڑی پر واقع ہے، اس پر محمد بن فضل نامی
وفيه استنزل بیقال له محمد بن الخلیل ایک شخص نے قبضہ رکھا تھا، عمران نے اس سے
فقاتله وفتحها، وحمل رؤسها جنگ کر کے قنذیل کو فتح کیا اور وہاں کے
إلی قندار سے سربراہان و لوگوں کو گرفتار کر کے قندار بھیجا۔

قنذیل علاقہ طوران میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف
اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور آیا تو اس نے قنذیل وغیرہ پر قبضہ کر کے اسے
بغداد سے وابستہ کر دینا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا پھر کسی دوسرے طاقتور نے
قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، شاید اسی لیے قنذیل کو اقلیم سندھ کی ولایت بدھ

کا دارالسلطنت بھی بنایا گیا جو اغلب ہے کہ قنڈاہیل کا سرکاری تعلق پہلے بدھ کے علاقہ سے رہا ہوگا اور پھر سندھ میں شامل ہو گیا ہوگا۔

قنڈاہیل سے محمد بن خلیل کے غلبہ و اقتدار کے خاتمہ کے سیکڑوں سال بعد تک طور ان کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خروج و بغاوت کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معام ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی مجاہدانہ سرگرمی اور ملکی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ بنادیا تھا، ۲۲۶ھ میں سندھ کے عباسی عامل غسان بن عباد نے اپنی جگہ موسیٰ بن یحییٰ کو مقرر کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راجہ پال کو زیر کیا جس نے غسان بن عباد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیئے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا، ۲۳۲ھ میں موسیٰ نے انتقال کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، خلیفہ معتصم باللہ نے عمران کو دلایت و حکومت کا پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے قیقان، دگیگان، قلات کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضا، نامی ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے لیے اسے چھاؤنی بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و جو انب کے سرکش علاقوں میں فوج کشی کی، پھر عمران، منصورہ ہوتا ہوا قنڈاہیل پہنچا، جہاں سے محمد بن خلیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سمندری ڈاکوؤں کا جن کو مید کہتے تھے قلع قمع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار ڈاکو جان سے مارے گئے، نیز الور کے پاس دریا کے کنارے پڑاؤ ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجہ میں ایک ایک کتا پچاس پچاس درہم میں بکنے لگا۔ عمران نے الور کے اطراف سے فارغ ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بحری ڈاکوؤں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سمندر سے ایک نہر نکال کر ان کے میدانوں اور آبادیوں میں بہایا، جس سے ان کے پینے کا پانی کھاری ہو گیا اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ ہرگی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے بالکل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکزِ خلافت بغداد سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا، اور اس پر طوائف الملوک کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء ۳۳۴ھ کے حدود میں **مغیرہ بن احمد متغلب طوران** مغیرہ بن احمد نامی ایک شخص سے ہوئی ہے، جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکزِ خلافت سے وابستگی رکھی اور طوران پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، اصطخری (۳۳۴ھ) نے طوران کے دار السلطنت قصدار کے بیان میں لکھا ہے :

والغالب علیہا رجل یعرف بقصدار پر ایک آدمی جو مغیرہ بن احمد کے نام سے بمعیرۃ بن احمد، یخطب للخلیفۃ مشہور ہے قابض ہے، وہ برائے نام خلیفہ کے نام فقط، و مقامہ تعرف بکیزکانان کا خدیو پڑھتا ہے اور اس کا متفرکیزکانان نامی مقام ہے۔ اصطخری کے معاصر ابن حوقل نے صور الارض میں غالباً اسی کو معین بن احمد لکھا ہے، اور یاقوت حموی نے قصدار کے بیان میں اصطخری کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معین بن احمد ہے، اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طوران میں خود اقتدار و غلبہ حاصل کیا تھا، اس کی حکومت سرحدی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص شہرت کا مالک نہیں تھا، اور اپنی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع گردانتا تھا، اس نے طوران کے مرکزی شہر قندابل اور قصدار سے الگ ایک تیسرے مقام کیزکانان کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصورہ ملتان اور گمران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکزی شہر سے ہٹ کر کسی چھوٹے مقام

کو اپنا مستقر بناتے تھے، اور ملکی نظام کا تعلق مرکزی شہر سے رکھتے تھے، خلیفہ کے نام کا خطبہ اور مرکز خلافت سے وابستگی بتاتی ہے کہ مغیرہ بن احمد خارجی نہیں تھا، بلکہ اہل سنت و الجماعت میں سے تھا۔

مغیرہ بن احمد کے بعد طوران میں بصرہ کا ایک شخص ابوالقاسم نامی حکمران ابوالقاسم بصری ملتا ہے، جو حکومت کی صلاحیت سے یکسر محروم ہونے کے باوجود بادشاہ، قاضی اور فوجی افسر سب کچھ تھا، اس کا تذکرہ ابن حوقل (۳۵۸ھ) نے طوران کے بیان میں ان الفاظ میں لکھا ہے:

يَحْكُمُ عَلَيْهِمَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَصْرَةَ، طوران پر اہل بصرہ میں سے ایک شخص ابوالقاسم اسمہ ابوالقاسم، وهو الحاکم والقاضی، نامی حکومت کرتا ہے، وہی حاکم بھی ہے، قاضی و امیر الجیوش، ومع هذا لا یفترق بھی ہے اور فوج کا امیر بھی ہے، اس کے باوجود بین الثلاثۃ والعشرۃ اس کی جہات کا حال یہ ہے کہ تین اور دس میں

تیز تک نہیں کر سکتا۔

ابن حوقل کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوالقاسم بصری حاکم طوران کا مغیرہ بن احمد سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اس نے بھی خود طوران پر اپنا اقتدار جا کر حکومت قائم کی تھی، اور انتہائی جاہل ہونے کے باوجود وہی سب کچھ تھا، اس کی حکومت میں کوئی دم نہیں تھا مگر چونکہ یہاں کے لوگ غیر متہدن تھے اور قبائلی زندگی بسر کرتے تھے اس لیے وہ اندھوں میں کا نارا جہ تھا۔ ویسے کہنے کے لیے اس کی حکومت میں مجکمہ قضا بھی تھا، اس کی اپنی فوجیں بھی تھیں، ابوالقاسم بصری اور اس کی حکومت کی مثال آج کل کے ان امراء و شیوخ کی تھی جو خلیج عربی اور مستعمرات عدن میں حکومت کرتے ہیں، ان کی اپنی فوج بھی ہے قلعہ بھی ہے، اور داخلی قوانین بھی ہیں، مگر درحقیقت ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں ہے بلکہ بہت سے امراء و

قال كنت مجتازاً ببلحية قزدار، مهابلی میں قزدار کے علاقہ سے گزر رہا تھا جو بھتان
 سجستان و مکران و کان اور مکران سے ملا ہوا ہے، اس وقت قزدار میں
 یسکنہ! الخلیفتہ من الخوارج خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار
 وہی، بلد ہم و داس ہم الخ خوارج کا وطن اور گھر تھا۔

قاضی ابوالفتح تنوخی کا انتقال ۳۸۴ھ میں ہوا، اور ابوالحسن نے اس سے یہ واقعہ اس سے پہلے
 بیان کیا تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوارج کا خلیفہ چوتھی صدی کے آخر میں قزدار میں حکومت
 کرتا تھا، یہ پورا واقعہ دوسری جگہ آرہا ہے جس سے معلوم ہوگا کہ اس کے دور حکومت میں
 طوران کے عام حالات نہایت اچھے تھے اور وہاں کے خوارج اپنے معتقدات و اعمال پر شدت
 سے جمے ہوئے تھے، اس خلیفہ خارجی کے تذکرے کے موقع پر یہ واقعہ مناسب ہے کہ
 ۳۸۴ھ کے حدود میں امیر طغان نے قبضہ کر لیا اور جب ایک دوسرے امیر ابوالور
 نے اس پر قبضہ کرنا چاہا تو امیر طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور اطاعت و باجگذاری کا وعدہ
 کیا، چنانچہ سبکتگین نے امیر طغان کی مدد کے لیے قبضہ فتح کیا، اس کے بعد قصدار پر قبضہ
 کر کے یہاں کے بادشاہ کو سامانی بادشاہ کا مطیع و باجگزار بنایا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے،
 و سارء الی قصدار من ورائہا سبکتگین وہاں سے قصدار کی طرف پیچھے سے آیا اور
 فملکھا و تقبض علی صاحبہا، ثم یہاں کے بادشاہ کو گرفتار کر کے ملک پر قبضہ کر لیا
 اعادہ الی ملکہ علی مال یودیہ و پھر اسے اس شرط پر حکومت دے دی کہ وہ ایک
 طاہۃ یبذلہا لہ مخصوص رقم ادا کرتا ہے اور اطاعت گزار رہے۔

اس زمانہ میں سبکتگین ملوک سامانیہ کی طرف سے ہندوستان میں جنگ کر رہا تھا، چنانچہ
 اسی سال ۳۸۴ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو ہندوستان سے بلا کر
 خراسان کا حاکم بنایا، قصدار پر سبکتگین کی یہ یورش ہو سکتا ہے کہ اسی خلیفہ خارجی کے

دور حکومت میں ہوئی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دوسرا حاکم رہا ہو۔

ایک ملک و قدار، معاصر سلطان محمود غزنوی کی ماتحتی میں قصدار کے ایک حکمران

سے خراج وصول کیا اور اس کو مطیع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے اپنی سلطنت میں شکمہ میں قصدار پر فوج کشی کر کے فتح پائی، اور وہاں کے سلطان کو اپنا مطیع اور باجگذا بنایا، ابن اثیر نے شکمہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال یحییٰ الدولہ سلطان محمود غزنوی نے قصدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ قصدار کے بادشاہ نے خراج کی ایک خاص مقدار ادا کرنے پر سلطان محمود سے صلح کی تھی، مگر بعد میں اس دھوکہ میں پڑ کر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا راستہ پہاڑی اور تنگ ہے خراج کی ادائیگی بند کر دی اور ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خاں سے پناہ چاہی، چونکہ ایک خاں ماوراء النہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خسر تھا، اس لیے وہ ایک خاں کے علاقہ سے نہ گزرنے کے خیال سے قزدار پر حملہ کرنے سے باز رہ جاتا تھا، مگر جب سلطان محمود اور ایک خاں میں ان بن ہو گئی تو اس نے قزدار کے سلطان کی سرکوبی کا مقصد ارادہ کر لیا اور تیاری کر کے ظاہر کیا کہ وہ ہرات کے ارادے سے نکلنے والا ہے، اس طرح وہ جمادی الاول ۵۳۷ھ میں قزدار کی طرف بڑھا، اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا۔ کہ قزدار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر لگ گئی، مگر اس کا کچھ بس نہ چل سکا اور راتوں رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا، مجبوراً اس نے سلطان محمود سے امان چاہی، سلطان نے امان دیدی، اور خراج کی جس قدر رقم اس کے یہاں باقی تھی، سب کو وصول کیا، اس کے بعد سلطان قزدار کو حسب سابق حکومت دے کر غزنین واپس چلا آیا۔

اس کے بعد ہمیں پھر طوران وقتدار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا، البتہ ۱۱۴۲ھ میں غیاث الدین غوری کے ہاتھوں طوران کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے، ظاہر ہے کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر افسوس کہ ہم ان کے نام تک سے واقف نہیں۔

طوران سے دولتِ متغلبہ کا غیاث الدین مکران کی دولتِ معدانیہ کے بیان میں غوری کے ہاتھوں ۱۱۴۲ھ میں خاتمہ ہم بتا چکے ہیں کہ غوری سلطنت کے

پُر شکوہ حکمران ابوالفتح غیاث الدین غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، مگر ابنِ خلدون نے مکران کے بجائے کرمان لکھ کر اس کی بے جڑ توجیہ کی ہے ورنہ درحقیقت وہ مکران ہی ہے اسی طرح ابنِ خلدون نے طوران کو شنوران اور سنوران لکھا ہے حالانکہ وہ بھی طوران ہی ہے جسے فارسی میں نذران بھی لکھا اور کہا جاتا ہے، شنوران کوئی ملک اور علاقہ نہیں ہے، ابنِ خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۱۴۲ھ میں غیاث الدین غوری، خلجی اور زمرانی فوجوں کو لے کر پہلے غزنین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شنوران و مکران و طوران پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے، اور یہ مشہور ملک کرمان نہیں ہے، پھر غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مقبوضہ ایل | مکران میں جس طرح حکومت درحکومت تھی اور اس کے علاقہ، مشکی میں مسطہ بن رجار نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طوران میں ایک علاقہ ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے یہ جاگیر یا پھر حکومت مشہور تھی، اصطخری نے لکھا ہے،

ایل اسم رجل تغلب علی هذا الکوردۃ ایک شخص ایل ہے جس علاقہ پر غالب آگیا تھا، البتہ فنسبت الیہ۔ علاقہ اسی کے نام سے ایل مشہور ہے۔

علاقہ ایل میں مسلمانوں اور بدھوں کی آبادی تھی، کھیتی باڑی بہت کم تھی، آبپاشی کے بغیر ہونیوالی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجموعی طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگور بھی پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی پائے جاتے تھے، معلوم نہیں یہ ایل کون شخص تھا، بظاہر یہ مادوار النہر کا حکمران ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قصدار کے ایک حاکم سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی پر اعتماد کیا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قصدار کے کسرش حکمران کے خلاف تا دیہی کارروائی کرے، مگر جب ایک خان اور سلطان محمود میں ناچاقی ہو گئی تو سلطان نے اس پر حملہ کیا۔

امراءے طوران کا نظام حکومت

طوران کے امراء و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذمہ دار حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چلتا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متمدن اور یہاں کے باشندے عموماً خوارج تھے، جن کے نزدیک فتنہ و فساد اور خروج و بغاوت گناہ کبیرہ اور موجب کفر ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متغلب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں خاموش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم، اور ذمہ دار حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متغلبین کے دو دور ہیں، ایک وہ جس میں رؤسائے عرب قندابل پر قبضہ ہو گئے تھے جن کو عمران بن موسیٰ برکی نے ختم کیا اور ان کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کھڑی کی، اس دور کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ براہ راست خلافت عباسیہ سے

مرفوط و متعلق رہا۔

اس کے بعد دوسرا دور مغیرہ بن احمد کے اقتدار سے ۳۳۴ھ کے حدود میں شروع ہوا، جو ۳۴۴ھ میں سلطان غیاث الدین غوری کے حملہ پر ختم ہوا، یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکمرانی میں گزرا یہاں نہ موردنی اور خاندانی حکومت بن سکی، اور نہ کوئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا، اس دور کے پہلے حکمران مغیرہ بن احمد نے برائے نام عباسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خطبہ پڑھا، مگر دوسرے حکمرانوں میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض امیر سبکتگین کے ذریعہ خراسان کی سامانی حکومت کے باوجود بنے، پھر غزنوی سلطنت میں سلطان محمود کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غزنوی سلطنت کے کھنڈر پر جب غوری حکومت بنی تو طور ان سے یہ دور بھی ختم ہو گیا، اور یہ علاقہ دولت غوریہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں مملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں چلتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کام انجام دیا اور نہ عوام میں خیر و خوبی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و علمی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہار تھا اور مسلمانوں کی بستیاں علم اور اہل علم کے وجود سے معمور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور ہجوم و تغلب ختم ہوا۔ یا کمزور پڑا تو یہاں سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح اچھے اچھے فضلاء روزگار اٹھے اور قبادار کی سرزمین نے اپنے جواہر اگلے، چونکہ یہ علاقہ خوارج کا تھا، اس لیے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، لہٰذا یہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی نہ ہونے کی صریح دلیل مل سکے،

حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے

متصل مکران تھا، اس کے بعد طوران (دوران) پڑتا تھا، پھر سندھ خاص اور ملتان وغیرہ تھے۔ طوران کے مغرب میں کرمان کا ملک اور سجستان کا ریگستانی علاقہ تھا، مشرق میں بحر فارس، شمال میں بلاد ہند اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، یہ حدود واقع میں ہوں یا نہ ہوں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی بنا پر یہی لکھا ہے، اصطخری کے بیان کے مطابق صوبہ طوران میں حسب ذیل شہر اور مقامات تھے، محالی، کیز، کانان، سورہ اور قصدار۔ اور مقدسی نے یہ مقامات اور شہر بتائے ہیں، دانا سلطنت قزدار، د قصدار، قندابل، بجنزو، جتزدکثری، بکانان، خوزی، زستاکن، رستاق رود، موردان، رستاق، ماسکان اور کھر کوڑ۔ ان میں سے بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو نجم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

یہ طوران کا قدیم دانا سلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور قُصْدَار، یا قزدار قزدار دونوں لکھتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن سلمہ بن محبق ہذلی نے فتح کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی جسے مندر بن جابود عبدی نے آکر فرو کیا،

قُصْدَار بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل نے بیان کیا ہے کہ قزدار گاؤں کے مانند ایک چھوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرائیں یوں آباد ہے کہ بیچ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس پر پل بھی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے آبادی دو حصوں میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور قلعہ ہے اور دوسرے حصہ

کو بوہن کہتے ہیں، اس میں تاجروں کے مکانات اور ان کے تجارتی سامان ہیں، یہ حصہ کشادہ اور صاف ستھرا ہے، قزدار چھوٹا ہونے کے باوجود نفع بخش شہر ہے، یہاں خراسان، فارس، کرمان اور بلاد ہند سے تاجروں وغیرہ آتے ہیں، پانی خراب ہے جس کے پینے سے شکم میں ثقل پیدا ہو جاتا ہے، یہاں کا سلطان عادل اور متواضع ہے، قزدار سے متعلق جو شہر اور آبادیاں ہیں ان میں پینے کے لیے پانی کنوؤں سے حاصل کیا جاتا ہے، ادھر کی تمام بستیاں صحراؤں میں ہیں، البتہ کثرہ اور کینرکانان میں نہریں اور ندیاں ہیں، ان ہی سے لوگ پانی پیتے ہیں بلکہ کٹوئیں کنوئیں اور کھیتیاں بھی ہیں، ان دونوں مقامات کی پیداوار کا دار و مدار برسات پر ہے، پورا علاقہ طوران گرم ہے، البتہ کثرہ سرد ہے، بلکہ بسا اوقات یہاں برف گرتی ہے۔

قصدار کی مسافت مکران کی ساحلی پٹی سے تیز تک بارہ مرحلہ ہے، یہ منصوبہ سے اسی فرسخ، مشکئی سے پچاس فرسخ، اور قندابیل سے پانچ فرسخ ہے۔

قندابیل بہت بڑا شہر تھا، خشک علاقہ نہیں واقع ہونے کی

قندابیل یا قندابیل

وجہ سے یہاں باغات نہیں تھے، بعض سیاحوں نے اسے صوبہ بدھ کا دارالسلطنت بتایا ہے مگر مقدسی نے اسے طوران کے شہروں میں شمار کیا ہے۔ بلکہ ابوالفداء نے تقویم البلدان میں قندابیل کو طوران کا دارالسلطنت بتایا ہے، لہذا ہر اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی زمانہ میں اس کا تعلق علاقہ بدھ سے تھا، مگر بعد میں یہ طوران سے متعلق ہو گیا، ابتداً ہی سے یہ مقام خوارج کی سرگزیوں کا مرکز تھا، اور اسے مرکزیت حاصل تھی، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

کینرکانان اور قندابیل کے درمیان ایک علاقہ تھا جسے ایل کہتے تھے، ایل نامی ایک شخص اس علاقہ پر قابض ہو گیا تھا یہ اسی کے نام سے منسوب تھا، اس میں مسلمانوں اور بدھوں کی ملی جلی آبادیاں تھیں، کھیتی باڑی کم تھی، پیداوار کا دار و مدار

برسات پڑتا، یہاں شادابی بھی تھی، میوؤں میں انگو پھل پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی تھے۔

کینزکانان | اسی مقام میں دوسرے دور کا پہلا حکمران مغیرہ ابن احمد مستقل قیام کرتا تھا۔ یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، اشیاء کی قیمتوں میں ارزائی تھی، انگوڑا، انار اور سرد موسم کے غام نیوہ جات ہوتے تھے، ابلتہ کھجور کے درخت اور باغات نہیں تھے، پینے کا پانی کنوؤں سے نیا جاتا تھا، بعض ندیاں بھی تھیں، جن سے پانی حاصل کیا جاتا تھا۔

ہمژد، یا کژد | یہاں بھی کنوئیں اور ندیاں تھیں، طوران کا یہ علاقہ خشک و گرم تھا مگر یہاں اچھی خاصی سردی پڑتی تھی، بسا اوقات برف باری ہوتی اور پانی جم جاتا تھا کھیتی باڑی بھی ہوتی تھی،

رستاق ماسکان | مقدسی نے اسے طوران کی مملکت میں شمار کیا ہے، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہ مکران کے نواح میں مشہور شہر ہے، اور شاید بختان سے زیادہ قریب ہے۔

فانید | یہاں کی بنی ہوئی مٹھائی ہر جگہ سے بہتر ہوتی ہے اور دنیا بھر کو جلتی ہے جو فانید ماسکانی کے نام سے مشہور ہے،

ولا یوجد الفانید بغير مکان إلا
بهذا الموضع وقلیل منه بناحية
قصدار، والیہ یلعب الفانید
الماسکانی، وهو اجد انواعه
والفانید نوع من السكر
لا یوجد الا بمکران، ومنها
یحمل الی سائر البلدان؛

مٹھائی اسی جگہ پائی جاتی ہے اور تھوڑی بہت
قصدار کے اطراف میں بھی بنتی ہے، ماسکان
کی ہی طرف فانید ماسکانی منسوب ہے، خوب
سے بہتر قسم کی ہوتی ہے، فانید مٹھائی کی ایک قسم
ہے جو صرف مکران میں پائی جاتی ہے، اور یہیں
سے نام شہر میں جاتی ہے۔

لے معجم البلدان ج ۷، ص ۳۷۵۔

فانیدفاری کے لفظ پانید کا معرب ہے، یہ ایک قسم کی مٹھائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الفاظ الفارسیہ المعربہ میں ہے :

الفانید "معرب پانید" وهو فانید پانید "کا معرب ہے یہ مٹھائی کی ایک
نوع من الحلواء یصنع من السكر و قیق قسم ہے جو شکر جو کے آٹے اور ترنجبین سے
الشعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے۔

آج بھی مکران سے متصل عرب علاقہ مسقط میں معمولی تبدیلی کے ساتھ یہ علوہ بنایا جاتا ہے،
بمبئی کا بادامی علوہ بھی بڑی حد تک فانید سے ملتا جلتا ہے۔

اسی طرح بکانان، خوزی، رستاکہن، رستاق رود، موردان، اور کبرکور وغیرہ اہم اور مشہور
مقامات تھے جن کا تعلق مملکت طوران سے تھا، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے، ان مقامات
سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ مملکت بھی وسیع و عریض تھی،

صوبہ طوران مجموعی اعتبار سے خشک و گرم تھا، اور یہاں
طبعی حالات اور پیداوار کی زمین پہاڑی اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر

مٹی کے تھے، پانی کی تنکین تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، البتہ قزدار، کرژد اور
کیزکانان، سرسبز شاداب تھے، مقدسی نے قصدار کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز
شاداب ہے، قیمتیں سستی ہیں، یہاں انگور پیدا ہوتا ہے، اور مختلف موسموں کی چیزیں ہیں،
البتہ نخلستان نہیں ہے، کرژد اور کیزکانان میں ندی ہے، کرژد میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی
باڑی برسات کے پانی پر ہوتی ہے، باوجودیکہ پورا علاقہ طوران خشک و گرم ہے مگر کرژد
بہت ٹھنڈا ہے، اصل طرحی نے کیزکانان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جوانب سرسبز
و شاداب ہیں، ارزانی خوب ہے، انگور، انار اور ہر قسم کے سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں،
گنے کے کھیت ہیں اور فانید یہاں جیسی کسی جگہ نہیں بنتی۔

تجارت و ارزانی اور خوشحالی

طوران کا علاقہ اگرچہ پہاڑی اور صحرائی تھا، لیکن تجارت کا مرکز تھا، چنانچہ شہر قصد ار کا ایک حصہ جو بودین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا۔ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل بسکانات، مال گودام اور سامان تجارت تھے، خراسان، ابران، کرمان اور ہندوستان کے تاجروں اور سوداگروں نے اپنے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے، حالانکہ یہاں پانی کی عام شکایت تھی، اس کے باوجود غیر ملکی تاجر آتے جاتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور سے ارزانی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانیہ منٹھائی نہایت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیداوار کی کمی کے باوجود چیزوں کی کثرت اور ارزانی کا حال یہ تھا کہ عام حالات میں ایک کچی یعنی چالیس سیر گہوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا، یہاں پر مکی سیر کا رواج تھا، ایک اور پیمانہ رائج تھا جسے کچی کہتے تھے اس میں چالیس سیر گہوں آتا تھا۔

تجارتی اشیاء پر محصول

طوران کی حکومت نے اپنے یہاں کے درآمدی برآمدی سامان تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا، یا باہر جاتا تو ایک بار دکانٹھ پرچہ درہم وصول کیا جاتا تھا، ایک غلام پر عورت داخلہ کے وقت بارہ درہم لے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک بوج پر بیس درہم محصول ہوتا تھا اور اگر سدھ کے اطراف سے تجارتی سامان طوران میں داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چمڑے پر فی عدد ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور شکلوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقدسی نے لکھا ہے:

دخل ذلك في كل سنة ألف ألف
 اس طرح کل آمدنی ہر سال دس لاکھ درہم ہوتی تھی،

درہنم، یاخذہ علی تاویل العشور^۵ جسے سلطان عشر کے نام پر وصول کرتا تھا۔

مقدسی کا یہ بیان ۳۵۵ھ سے پہلے کا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور باقاعدہ حکومت تھی۔

مکران کی طرح علاقہ طوران میں بھی خارجی مسلمانوں کی آبادی طرز زندگی اور لباس | آبادی تھی، اور وہی یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر مسلموں میں عام طور سے بدھ تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ مہذب و متہذبن نہیں تھے اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طرز زندگی بسر کرتی تھی، پھوس کے جھونپڑوں میں رہ کر صید و شکار کرتی تھی، مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اصطراحی نے لکھا ہے :

وزئی المسلمین والکفار بہاواحد اور ان کے مسلمانوں اور کافروں کا لباس اور سر کے فی اللباس وارسل الشعر ولباسهم بال بڑھانے اور بکھانے کا طریقہ ایک ہی قسم کا تھا الانرا والمیاز الشدة انھیں بیلنا ان کا علم لباس چادر اور تہ بند تھا، کیونکہ ان کے یہاں گرمی بڑی سخت ہوتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکران کی طرح یہاں بھی مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی سمجھی جاتی تھی اور عربی کا رواج نہیں تھا، درنہ اس کی تصریح ملتی جیسا کہ ملتان و منصورہ کے بارے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور غیر فصیح تھی۔

پورے علاقہ طوران میں، خوارج کا غلبہ و قبضہ تھا اور عام دینی اور اخلاقی حالت | طور سے حکمران خارجی ہوا کرتے تھے، ان کے خاص خاص معتقدات کی بنا پر عوام اور حکمران دونوں طبقوں میں مذہبی تشغف و تصلب پایا جانا

تھا، اس کے باوجود یہاں امن وامان تھا اور دینی و اخلاقی قدریں پورے علاقہ میں موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے علاقہ کی آئینہ داری ہے:

قاضی ابوعلی تنوخنی متوفی ۳۸۷ھ نے لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیہ کے معتزلی متکلم و فلسفی ابو الحسن بن لطیف نے مجھ سے

قاضی ابوعلی تنوخنی کا بیان

بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قزدار کے علاقہ سے گذر رہا تھا جس میں خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار خوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی ایک گٹھری دی اور کہا کہ اسے حقاً سے رکھ دو، اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ کر باہر تر بوز کے ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک تر بوز خرید کر کھایا، جس سے فوراً بخاریں مبتلا ہو گیا اور رات بھر اسی کھیت میں پڑا رہا، اس درمیان میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا۔ جب طبیعت سنبھلی اور دوسرے دن مسجد میں آیا تو دیکھا کہ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹھری اسی طرح محراب میں پڑی ہے، میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا، پھر خیال آیا کہ رات کو اپنے ساتھ لیتا گیا ہو گا اور پھر صبح کو لا کر رکھ گیا ہو گا، ابھی میں اپنے سامان کی جانچ پڑتال کر رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی چیز گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت کر رہا تھا، درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو رات یہیں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں اس سے الجھتا رہا اور وہ ہنسی میں ٹالتا رہا، پھر اس نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتوں اور گرے اخلاق کی عادت ڈال رکھی ہے، تم لوگوں کی نشوونما بلا دکنگریں ہوئی ہے جہاں

چوری اور خیانت کی دبا عام ہے، ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تمہارا
 کپڑا یہاں پڑا پڑا ہونا ہو جانا، تب بھی اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا
 چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی محراب میں لے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں
 جانتے اور نہ تمہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں پائی جاتی ہیں، کئی کئی سال
 کے بعد جب اس قسم کی کوئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی اجنبی اور پردہ سی کی حرکت
 سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی جستجو میں لگ جاتے ہیں تو اسے پکڑ کر قتل کر دیتے ہیں، اور
 اس کے جواز و تادیل کے لیے اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں، یا فتنہ و فساد کرنے والے افراد
 دیتے ہیں، درخارج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فر ہو جاتا ہے اور چوری اور فساد
 گناہ کبیرہ ہے، در نہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کہنی سے کاٹا دیتے ہیں اسی وجہ
 سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابوالحسن بن لطیف کا بیان ہے کہ
 اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قصدار کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو واقعی
 درزی کی بات بالکل صحیح نکلی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند
 نہیں کرتے، اور بہت سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کہتے، بکری
 وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کر لی جاتی ہے۔

اس قیے سے طوران کے امن و امان، اخلاق و عادات اور عوام کے دینی حالات پر
 اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے۔

دینی علوم اور علماء | طوران کے پرے دور طوائف الملوکی میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی
 سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی مسلمان

آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ
 ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رہی، جن کی وجہ سے عوام کی دینی حالت

نسبتاً اچھی تھی، مگر اس دور میں نہ کسی درسگاہ کا پتہ چلتا ہے اور نہ کسی عالم کا حال ملتا ہے البتہ اس کے بعد جب ابو عبد اللہ میں غیاث الدین خوری کا زمانہ آیا تو علم اور اہل علم کے نام و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دور علم اور اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء و فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب قزداریہ | رابعہ بنت کعب قزداریہ دولت متغلبہ طور ان کے مفاز و محاسن میں ہے، یہ خاتون شاعرہ تھی اور عربی و فارسی میں اشتراک رکھتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری میں گزری ہے،

ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری بلخی | حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عابد و زاہد بزرگ تھے، ان کا مولد و منشا قصیدار تھا، مگر بعد میں مستقل قیام خراسان کے شہر بلخ میں اختیار کر لیا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن محمد بن نصیر غامی، اور تلامذہ میں ابو الفیوح عبد الغافر بن حسین بن علی کا شغری ہیں جو کہ حافظ حدیث اور بڑے با شعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قصداری کا زمانہ پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ بمعانی نے کتاب الانساب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

ابو داؤد سیبویہ بن اسمعیل قزداری مکی | حضرت امام ابو داؤد سیبویہ بن اسمعیل بن داؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قصدار سے نکل کر مکہ مکرمہ کی سکونت و

مجاورت اختیار کی اور وہیں حدیث کا درس دینا شروع کیا، حدیث کا سماع ابوالقاسم
 علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاہر حسینی، اور ابوالفتح رجا بن عبد الواحد اصمہانی
 اور حافظ ابوالحسن یحییٰ بن ابی الحسن رداسی جیسے فضلاء زمانہ سے کیا تھا،
 ۴۶۶ھ میں یا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سمعیانی نے
 کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے، یہاں کے اچھے دل و دماغ نے عباسی دور خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں اور اپنے غلبہ و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ پوری وفاداری اور ذمہ داری سے دیا ہے، چنانچہ سندی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور جس کا نام محمد ہے اور اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سندی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر منصور کی حکومت و سیاست میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس کے افراد خاندان نے بھی عباسی دور میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سنبھالا، اس کا بھتیجا ابو طوطہ ابراہیم بن عبد السلام سندھی خلیفہ مہدی کے دور میں ملکی انتظام میں بہت زیادہ دخل تھا اس کے ذمہ بہت سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سندھی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر خلافت کے در و بست میں شریک تھا، عہد مامونی میں خیار بن کچھی سندھی سرکاری عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سندھی بن کچھی حشری ہارون رشید کے زمانہ میں واسطہ اور اس کے اطراف کا حاکم و والی تھا اور نہایت ہی معتمد افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سندی مولیٰ حسین الحاد جلیل القدر منصب پر تھا اور نہایت اچھے طریقے پر ملکی انتظام کرتا تھا، سندھی بن شاہک

کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا خطیب و مبلغ فلسفی و متکلم اور طبیب و منجم تھا، جا حظائے اس کے اوصاف و کمالات کے بیان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا بیٹا نصر بن سندی بن شاہک ہارون الرشید کے زمانہ میں حیل کا دار و نہ، بغداد کے پل کا نگراں اور دوسرا ہم عہدوں پر تھا، اور اپنی قابلیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا تھا، ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے بیت المال اور خزانہ کا کلید بردار اور محافظ و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی قابلیت سے ذمہ دارانہ خدمات انجام دیتا تھا۔

عباسی دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت اور مدد کی، اور وفاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، جبکہ ان ہی ایام میں جگہ جگہ عباسی عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قسمت آزمائی کرتے تھے، اور صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے، چنانچہ نصر سندی تیسری صدی کے عظیم فتنہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا قائد تھا جنہوں نے بصرہ اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ ۲۶۷ھ میں موجود تھا، ۳۶۲ھ میں جب ان شورش پسند زنجیوں نے عمان پر قبضہ کر کے عضد الدولہ کے گورنر عمر بن بنہان طائی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا، جن کی سرکوبی کے لیے عضد الدولہ نے کرمان سے ایک فوج روانہ کی اور صحار میں مقابلہ ہوا جس کے نتیجے میں عضد الدولہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان کے جاٹ جو کسی قحط میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کرمان، فارس اور ابواز کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے سنگلاخوں پر قابض و دخیل ہو کر عباسی خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، دو جاٹ

محمد بن عثمان زطی اور سماق زطی دوسری صدی میں ان شورش پسند جاٹوں کے سرگروہ تھے جو
بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے، ان کے مقابلہ کے لیے مامون نے ۲۰۵ھ میں اور معتصم نے ۲۱۹ھ
میں سرکاری فوج سے کام لیا اور خرابی بسیار کے بعد بطاح عراق کے یہ شورش پر جاث رام ہوئے،
ان شورش پسند جاٹوں کی منظم کوشش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے برسر اقتدار
لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ نہایت ذمہ داری اور مستعدی
سے عباسی خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے صلے میں سندھ کی
حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ درنہ سندھ
اور ہندوستان میں ان ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوتیں جن کو خلافت کا سایہ
عاطفت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ معتصم نے عثمان میں محمد بن قاسم سامی کی حکومت
کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندی بن شاہک اور اس کے خاندان نے عباسیوں
کے دور خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلاف کوئی تحریک اٹھی
تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح بنو امیہ کے دور میں ان کے
یہی خواہوں میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قبیڈہ ثقیف اور مہلب بن ابی صفرہ اور اس
کا خاندان پیش پیش تھا اور بنو عباس کے خیر خواہوں میں آل ہراکہ بہت نمایاں تھے، اسی
طرح سندھ کے آل سندی بن شاہک اور دوسرے اشخاص نے عباسی خلفاء کا ساتھ
دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔
بخلاف اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے
اس کے لیے کوشش جاری رکھی، یہاں تک کہ تیسری صدی سے پانچویں صدی تک
اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی مدت کی منزلیں طے کرتی رہیں، البتہ انہوں نے خلافت
سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوک کے دور میں بھی نہایت کامیاب طریقے پر
کام کیا، عباسی خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انہوں نے یہاں کی خود مختار

عرب حکومتوں کو اپنی رضامندی کا پروانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی عربوں کی حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا نقشہ ہمارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے عہد زریں میں انہوں نے کیا کارنامے انجام دیئے، یا ان کے دور اقبال میں کیا کیا کام ہوئے

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ | ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور
اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات | میں پڑوسی ممالک میں کئی ہمعصر مسلم حکومتیں

قائم تھیں، اور یہاں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ صفاریوں، سامانیوں، دلیموں، غزنویوں اور غوریوں سے ان کے دوستانہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں، ایک بنی بویہ کی حکومت دہلیم میں، اور دوسری بنی سبکتگین کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ بڑی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ نہ منصورہ اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی مکران اور طوزان کی خارجی حکومتوں کو پسند کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے تعرض نہیں کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر غلبہ و اقتدار حاصل کرنے پر مبذول رکھی اور ساتھ ہی اپنے قریب و جا کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد میں اس طرح منہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، حالانکہ کرمان تک ان کی حکومت قائم تھی جو مکران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، آل سبکتگین کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے سنی ہونے کی وجہ سے خلافت سے اپنی فرمان برداری وابستہ کر کے پروانہ حکومت

حاصل کیا، اور اپنی تمام تر سرگرمی کا میدان ہندوستان اور سندھ کو بنایا وہ اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلانے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں مہاراجوں اور تحریکوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر حملے کیے۔ یہاں جنہوں نے فتنہ و فساد کھڑے والوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں ملاعدہ، قرارطہ، اسمعیلیہ، روافض اور باطنیہ تھے، سلاطین غزنویہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صرف ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں غوب حکومتیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصورہ اور ملتان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور مکران اور طوران پر غیاث الدین غوری نے قبضہ جمایا۔

دولت آل بویہ | دلیم کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور مکران میں اپنی سرگرمی دکھانی پڑتی تھی مگر یہ ان کے مخالفین کے حق میں ہو ا کرتی تھی، جو ان کی حدود و مملکت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور مکران سے مستقل علاقہ کرمان پر حملہ کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بغاوت کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کورتلین اور عابد بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام جیرفت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور جو باغی اس پاس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا خفیہ مقابلہ کی تیاری میں تھے ان کو عابد بن علی نے زیر کیا، اور تیزد مکران کے شہروں میں گمس کرا ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ عند اللہ ولہ کی اطاعت اور اسلامی احکام کی پوری اور حدود و شریعہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۸۳ھ میں بہاول الدولہ اور اس کے بھائی نصمصام الدولہ کے درمیان باہمی صلح جنگ

سے بدل گئی، اور بات یہاں تک پہنچی کہ صمصام الدولہ نے ۳۸۵ھ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر بہت سے ترک مارے گئے، اور کتنے مختلف شہروں میں جا کر فتنہ و فساد برپا کرنے لگے، ان کی ایک جماعت کرمان ہوتی ہوئی سندھ کے علاقوں میں گھس آئی تھی، جو دریلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے مقتول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو مواقع پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

آل سامان خراسان اور ماوراء النہر کے حکمران تھے، ان کے عروج دولت آل سامان

۳۸۲ھ میں ظلوغ ہوا، ۳۸۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو اپنا حاجب اور دربان مقرر کیا، یہ بڑا فراں بردار اور باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعد غزنین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں بستا پر ایک امیر طغان نامی نے قبضہ کر لیا تھا، اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا دعوی دار ابو ثور نامی اٹھا، طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکا را اور آل سامان کی اطاعت و باجگزاری کا وعدہ کیا، سبکتگین نے بستا کو طغان کو حکومت دلائی، پھر وہاں سے طوران کے دارالسلطنت قسطنطنیہ پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگزاری کا وعدہ لے کر پشاور تخت و تاج واپس دے دیا یہ واقعہ ۳۸۳ھ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ پھر طوران کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر نوح بن نصر سامانی ۳۸۳ھ تا ۳۸۳ھ کا دربان

اور حاجب رشتی ہندی تھا

دولت آل صفار خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن لیث صفار کی سلطنت سے ۳۵۳ھ میں ہوا وہ شوال ۳۶۵ھ

میں فوت ہوا، اس مختصر سی مدت میں یعقوب نے اپنی قابلیت سے بہت سے ایسے علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منحرف ہو گئے تھے۔ جب اس کی سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی معتد نے یعقوب کو اپنی طرف سے سجستان اور سندھ کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے علم و میں شامل کر لیا اور معتد نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکومت کا وارث ہوا، اور معتد کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے بھی بھائی کی حکومت پر بحال رکھ کر خراسان، اصفہان، سجستان، سندھ اور کرمان کی حکومت دی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی، اس مدت میں منصورہ کی حکومت ہمارے قائم ہو کر مرکز خلافت سے تعلق پیدا کر چکی تھی اور ملتان میں حکومت سامیہ قائم ہو رہی تھی،

دولت بنی سبکتگین غزنیں سامانیوں کے زوال کے نتیجے میں دونی حکومتیں پیدا ہوئیں، ایک بخارا میں بقر اخان کی، اور دوسری

غزنیں میں سبکتگین کے خاندان غزنویہ کی، ۳۶۵ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے حدود میں غزوہ نصیب ہوا، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب ڈھل رہا تھا، اس ڈھلتی چھاؤں میں امیر نوح بن منصور سامانی نے اسے خراسان کا والی بنادیا، جہاں سے اس نے سجستان کے علاقہ بست پر قبضہ کر کے اس کے حاکم طغان کو آل سامان کی اطاعت و باجگزاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طوران کے مرکز قصدار پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ

کو آل سامان کا مطیع بنایا، اسی زمانہ میں سبکتگین نے اپنے لڑکے محمود کو لے کر ہندوستان کے ان مقامات کو فتح کیا جہاں اب تک مسلم فاتحوں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ سبکتگین غزنین و خراسان پر اٹھائیں برس تک حکومت کر کے ۳۸۷ھ میں فوت ہوا، فوج نے اس کے بیٹے اسمعیل کو حاکم تسلیم کر لیا، جو محمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود ندیسا پور میں تھا، اس نے اسمعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر امان دے کر چھوڑ دیا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنین پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویہ میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے ۳۹۶ھ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی، اور ۴۰۲ھ میں قصدار پر قبضہ کیا، مگر صلح و اطاعت کی بات ہوئی اور معاملہ دب گیا، اسی نے ۴۱۶ھ میں منصورہ کی بہاری سلطنت کا خاتمہ کیا، ۴۲۱ھ میں فوت ہوا۔

دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں غوریوں کا عروج ہوا، ابوالفتح دولت غوریہ | غیاث الدین غوری ۴۵۱ھ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے ۴۷۱ھ میں مکران اور طوران کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غوریہ میں شامل کر دیا۔

ان معاصرہ ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرانہ تعلقات و روابط تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصر حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ مکران، ملتان، طوران کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مگر ان میں آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً ایسی حالت میں یہ بات بہت تعجب انگیز ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دوسرے امراء و لوگ بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا۔

ملتان میں ہارون بن موسیٰ مولیٰ از دشاہی کر دفر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مگر ان کے علاقہ مشکئی کا آزاد حکمران مظہر بن رجا رہتا تھا جو براہ راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا، اور طوران میں ایل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے مقبوضہ علاقہ کو ایل کہتے تھے، مگر ان میں کبھی باہمی عداوت کی آگ نہیں بھڑکی، بلکہ سب اپنی اپنی حد میں امن وامان سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور | جس زمانہ میں ہندوستان اور سندھ میں عربوں کی خود
ہمسایہ راجے مہاراجے | مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو
حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں
سے جنگ رہا کرتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں، چنانچہ
منصورہ کے ماتحت اور کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم منصورہ کی اطاعت وامان میں قائم
تھی، اسی طرح ملتان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی،
جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی
تھی، اور سندھ سے دور پنجاب میں ایک غیر مسلم حکومت دیہند میں تھی، اس میں اور قنوج
میں ہندو راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم ہوتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد
کی نگرانی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا الگ مستقل حاکم ہوتا تھا۔

دیہند بقول اعظمی ہندوستان کا علاقہ تنجاوڑ، کجھڑ، پنجاب
راجہ دیہند | جس میں کسی وقت قاہل، کنہات، سوپارہ، سندان، چیموڑ
ملتان، جندرو، اور بہمد شامل تھے، مگر ان میں سے کئی شہر اور مقامات بعد میں ملتان
کی حکومت کے ماتحت آگئے تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں دیہند میں وڈھان، بیتڑ،
نوج، لوآر، اور قنوج کو شمار کیا ہے یہاں کفار کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں
مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہوا کرتا تھا، ۳۹۲ھ

میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے پال کا قلع قمع کر کے دہیند کا محاصرہ کیا اور جبراً و قہراً اسے فتح کر لیا۔

یہاں کے راجہ مہاراجے پہلے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً راجہ قنوج | ملتان کے بنو سارہ سے ان کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، مگر ۳۰۳ھ میں مسعودی نے قنوج کو حیر اسلام میں بنا کر اسے اعمال ملتان سے شمار کیا ہے، یہاں بھی کفار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے اس میں سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

راجہ بلہرا | راجہ بلہرا دشمنوں گجرات کا حکمران تھا، مہاراجگان بلہرا کے نزدیک مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے الگ قضا کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے امور و معاملات طے ہوتے تھے، اس مسلمان کو ہنرمند (ہنرمند) کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر اور ان کی مدت حکومت اس لیے پچاس پچاس سال اور اس سے زائد تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آتے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھانہ، چیمورا اور سوپارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور سندھان میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان بلہرا کے سامنے ہر شخص کو باادب بٹھنا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے، مگر عربوں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جبر مانہ نہیں ہوتا تھا۔

یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک راجہ جنہر | میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا مجال کہ کسی کی کوئی چیز دوسرے شخص راستہ سے اٹھالے، عرب تاجر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین سلوک

کرتا اور ان سے سامان خریدتا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہتے کہ ہمارے ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے صحیح و سالم باہر کر دے تو راجہ کہتا کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، جاؤ اگر تمہارا نقصان ہوگا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر سیلمان تاجر کے زمانہ میں راجہ جزر بہت بد مزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں میں اس سے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن کوئی راجہ نہیں تھا، اس کے باوجود عدل و انصاف میں وہ بھی بیکتا تھا۔

وسط ہندوستان میں سیلمان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس

راجہ سیلمان کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس ستر ہزار فوج ہے، اس کے یہاں جنگی ہاتھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہاتھیوں سے زیادہ خوں ریز اور بہادر تھے، سنہ ۵۸۴ء میں سلطان محمود غزنوی کو جب پتہ چلا کہ راجہ سیلمان مسلمانوں کا دشمن ہے تو اس نے تھامیسر کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

یہ جنوبی ہند کا راجہ تھا، اور ملہرا کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور حسن سلوک سے پیش آتا تھا۔

راجہ طافن

اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے بات ٹنگ نہیں کرتا، البتہ جو شخص اس سے ہدیہ اور نذرانہ پیش کرتا ہو وہ اس سے سیکڑوں گنا زیادہ ہدیہ دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور رکڑا ہے،

راجہ قمار

سرندیپ (لنکا) ہندوستان کا علاقہ تھا، یہاں کے عوام اور راجہ راجہ سرندیپ مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب تاجر قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے۔ بعد میں یہاں مسلمانوں کی آبادی ہو گئی تھی۔ عہد رسالت میں یہاں سے ایک وفد مدینہ منورہ کے لیے چلا جو عہد فاروقی میں یہاں پہنچا اور واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے راجے خلفائے اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شراب منگایا

کرتے تھے، خلیفہ ولید کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے اسماعیلی حکمران ابوالفتوح نے سلطان محمود غزنوی کی پوزیشن کی خبر پا کر اپنا مال و سامان سرحدیں ہی کے ایک راجہ کے یہاں بھیج دیا تھا۔

راجہ رتھمی | راجہ رتھمی بنگال میں حکومت کرتا تھا، راجہ جہراسن سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہا کرتا تھا، اس کے پاس جنگی ہاتھی بہت زیادہ تھے، راجہ رتھمی مسلمان حکمرانوں اور بادشاہوں سے مصالحت اور دوستانہ تعلقات رکھتا تھا، اور ان کے پاس تحفہ تحائف بھیجتا تھا۔

راجہ رتبیل | ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رتبیل کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، سجنستان، ببت اور گرج وغیرہ کے علاقوں میں حکومت کرتے تھے، عربان علاقوں کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رتبیل سے مسلمانوں کے تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم سیاست سے ان کو واسطہ پڑتا رہتا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب اچھی طرح سمجھتا تھا۔

ان راجوں، مہاراجوں کے علاوہ اور بھی بہت سے راجے تھے جو اپنے چھوٹے بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا نہ مقابلہ کر سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے میں متحد ہونے کے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تعظیم و تکریم میں تقریباً نسب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کاسن، راجہ موجہ، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے،

یہاں کے ہندو راجوں کی بے تعصبی | راجوں کی اسلام سے عقیدت اور مسلمانوں کی غفلت اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال

ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت مقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل (سونٹھ اور ادربک) کا تحفہ روانہ کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرندیپ کے جوگیوں اور ہنپتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی تحقیق و تلاش کے لیے ایک وفد بھیجا جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچے سکا، پہلی صدی ہجری کے خاتمہ پر جب سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہ راست واسطہ پڑا اور انھوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا تو عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز امویؒ نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوت اسلام دی جس پر انھوں نے لبیک کہا اور چند رہ راجے بیک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندوانہ نام ترک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی خدمت میں ندانہ عقیدت پیش کیا اور گراں قدر تحائف بھیجے، ولید کے زمانہ میں سرندیپ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اور اس کی خدمت میں ہدایا و تحائف کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے دمیلم کے ڈاکوؤں نے لوٹ لیا۔ مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اموی حاکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں راجہ داہر کا بیٹا جلیشہ بد عہدی کا شکار ہو گیا جس سے دوسرے نو مسلم راجوں کو مایوسی ہو گئی۔

عباسی دور خلافت میں بھی یہاں کے راجے مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے، — مہدی عباسی کی دعوت اسلام پر یہاں کے کسی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۲۵۹ھ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا، خلیفہ مامون کے زمانہ میں سندھ اور ثبت کے ملے جملے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان

ہوا، اور ایک شاہی تخت کعبہ کے لیے نذر کیا، خلیفہ معتمد کے دور میں کشمیر و ملتان اور کابل کے درمیانی علاقہ حدیفان کے راجہ نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان تاجروں کو بلا کر ان سے توحید کی تعلیم حاصل کی۔

ہندوستان کے راجوں مہاراجوں اور عام ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے عقیدت اور بے تعصبی کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی قدیم عادات اور مذہبی روایات کے مطابق اپنے ملک میں جگہ جگہ مسلمان فاتحوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے اسٹیو بنا کر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ سندھ میں حضرت محمد بن قاسم کا ایک مجسمہ بنا کر نصب کیا گیا، بھڑوچ دگجرات میں راجہ داہر اور اس کے قاتل دجوبی کلاب سے تھا، دونوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اور مسلم فاتح و مجاہد حضرت بدیل بن طہفہ کی تصویر مقام قد میں بنائی گئی، حالانکہ ان کی قبر دیبل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور و ماہر ترین جہاز راں محمد بن ابیثاد سیرانی کی تصدیق ہندوستان کے ایک راجہ نے اس لیے تیار کرائی کہ وہ بحریات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا، واقعہ یہ ہے کہ روحانیت اور طاعت کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پیشواؤں اور حکمرانوں نے ابتداء میں اسلام اور مسلمانوں کا پرچم عقیدت مندانہ استقبال کیا، مگر افسوس کہ خود مسلمانوں نے اپنی باہمی چیقلش اور کشمکش میں پڑ کر ان کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے مواقع فراہم کیے جاتے تو اسی زمانہ میں ہندوستان کی غالب آبادی حلقہ بگوش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، سندھ میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی، قبائلی عصبیت، علویوں کی شورش، شیعوں کی سازش، اور غوارج کی سرگرمی ہر طرف عام تھی، اور یہاں کے عرب ان جھگڑوں میں پڑ کر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مرکز خلافت

میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے، آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر کام کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت ہمارے منصوبہ کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو اسلام کا دعویٰ رنگ نظر نہ آسکا، بلکہ مسلمانوں اور عربوں کی طوائف الملوکی کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اور اس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے ہمارے

عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے اشعار تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رتبیل نے ایک موقع پر حضرت حسان بن ثابتؓ کا شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار سے، تھلج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو سبختان، بسط اور رنج کی گورنری دی، ابن اشعث نے ان علاقوں کے غوریوں اور خلیجیوں سے جنگ کی، نیز اطراف و جوانب کے راجوں کو زیر کیا، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم بلند کر کے کرمان چلے آئے، پھر کوفہ اور بصرہ کے عباد و زہاد کی ایک بڑی جماعت کو لے کر ۷۵ھ میں دیر جاجم میں حجاج کی فوج سے مقابلہ کیا اور خرابی بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے۔ جب راجہ رتبیل کے پاس پہنچے تو اس نے تعریض کے لیے بر محل عربی کا ایک شعر سنایا، جسے حضرت حسان بن ثابتؓ نے حارث بن ہشام کے بارے میں کہا تھا:

تَوَلَّى الْاِجْبَتَ اَنْ يُقَاتِلَ دُونَهُمْ وَنَجَا بِرَأْسِ طَمْرَقَةٍ وَلِحَابِمِ
اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے لیے جنگ نہیں کی۔ بلکہ اپنے گھوڑے اور اس کی رگام کو لے کر نجات پائی

یہ شعر تن کر ابن اشعث نے ربیع سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں حارث بن ہشام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ ربیع نے کہا وہ کون سے اشعار ہیں ابن اشعث نے یہ اشعار اسے سنائے:

اللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكْتُ قَتَالَ هُمْ حتی رموا فوسنی باسحق هزبد
 (اللہ جانتا ہے کہ میں ان سے برابر جنگ کرتا رہا یہاں تک کہ انہوں نے میرے گھوڑے کو
 بری طرح زخمی کر دیا)

وعلمت انی ان اقاتل واحداً اقتل ولا یضرب عدوی مشہدی
 (اور میں نے سمجھ لیا کہ اگر میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کروں گا تو خود
 مارا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا)
 فصَدَدْتُ عَنْهُمْ وَالاحْبَبَةُ فِيهِمْ طمعا لہم لعقاب یوم ہوی صد
 (میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیال
 سے کہ کسی دن ان کو مزہ چکھاؤں گا)

راجہ ربیع نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! تم لوگوں نے ہر چیز
 میں حسن و خوبی پیدا کی ہے، یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔
 ربیع نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے
 حارث کے اشعار سے دیا، عبد الملک بن مروان نے ربیع کو لکھا کہ ابن اشعث ہمارے خلاف
 بخروج و بغاوت کر کے تمہارے یہاں پناہ لی ہے، اسے واپس کر دو ربیع
 نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا مخالف ہے، میرے یہاں
 اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک سو معتمد آدمیوں
 کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا، مگر راستہ ہی میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

خلافت اور خلفاء کے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات
ہندوستان اور عرب کے تعلقات

درود البطعید رسالت ہی میں کسی
نہ کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات، علاقائی فتوحات
اور اعمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات
ہندوستان سے گزر کر چین تک ہو گئے، چین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں
گراں قدر ہدایا بھیجے، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالعزیز امویؒ نے
اپنے دورِ خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں
مہاراجوں کو خطوط اور وفود بھیجے، جس کی وجہ سے بہت سے ہندو راجوں نے اسلام
قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز
یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں پیش بہادیا دیے
تحائف روانہ کیے۔

عبدالامویؒ میں بنو ثقیف نے ہندوستان سے فاتحانہ تعلقات اور آل مہلب بن
ابن صفہ نے حاکمانہ روابط رکھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے امتیازی روایات
کے مالک ٹھہرے، عباسی دورِ خلافت میں آل براک نے یہاں سے علمی و فنی تعلق کا
سلسلہ جاری کیا تو دونوں اس کے خوشگوار نتائج ظاہر ہوتے رہے، ان تینوں خاندانوں
کے تعلقات کی نوعیت سرکاری تھی، سندھ اور ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا
نظم و ضبط اور عمال و حکام کا عزل و نصب براہ راست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے
ہوا کرتا تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے بیعت لیتا اور خلافت و نیابت کی
دستاویز تیار کرتا تو سندھ و مکران وغیرہ کے نام باقاعدہ اس میں ہوتے، عباسی خلفاء
یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، مواصلاتی
نظام اور خبر رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی تو ہر تیس دن

عراق سے سرکاری خطوط اور ہدایات آیا کرتی تھیں، بعد میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصور نے جہد اللہ بن محمد الاشتر کو ہندوستان میں قتل کرا کر ان کے لڑکے کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور نسب کی صحت پر تحریری شہادت دی۔ خلیفہ ہادی کے زمانہ میں سندھ میں ایک مہلبی امیر کے سندی غلام نے ایک نہایت ناگوار اور ذلیل حرکت کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس سندی غلام کو عبرتناک سزا دینے اور قتل کرنے کا حکم دیا اور پوری قلمرو خلافت سے سندی غلاموں کو نکال دینے کا فرمان جاری کیا جس کی وجہ سے اس کے دور میں سندی غلام بڑی ناقدری کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اسی طرح جب ۲۸۰ھ میں دیلم میں ایک تباہ کن زلزلہ آیا، تو اس کی خبر خاص طور سے خلیفہ معتضد کے پاس بغداد پہنچائی گئی ۲۸۰ھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ مامون کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ ہدیہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا۔ عہد مامونی میں حکومت سندان میں ایک شورش اٹھی جس کو فرو کرنے کے لیے مرکزی فوجوں کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، مامون کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن ابونعیم نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہتک ہوتی تھی، مامون نے خفا ہو کر اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتضد نے احمد حاجب کو ایک جہاز سے ہندوستان بھیجا، اس جہاز میں حسین بن منصور علاء بھی تھے، عباسی خلفاء نے ہندوستان کے ہدایا و تحائف کی بڑی قدر دانی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہانسی، پالہ اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاج و معالجہ میں ہندوستان کی دوائیں اور یہاں کے معالج و اطباء بڑی اہمیت رکھتے تھے، صالح بن بہلہ ہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون رشید کی خدمت کی اور

طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سند ان کے حاکم فضل بن ماہان نے مامون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھیجا، اور دوسرے حاکم ماہان بن فضل نے معتضم کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی لکڑی بھیجی۔ منصورہ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری نے لشکر میں خلیفہ معتز کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر اشیاء کا ہدیہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اسی طرح اس میں عمدہ قسم کے اونٹ، ہرن، مشک اور عنبر وغیرہ تھے، لہٰذا ان کے اسمعیلی حکمران مصر میں فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے عمدہ عمدہ چیزیں ہدیہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے علاوہ یہاں کے ہندو راجے مہاراجے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے، ان کو بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں فخر محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اور وفود بھیجے، جن پر یہاں کے بہت سے راجوں نے اس پر لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور اپنے اہائی نام چھوڑ کر مسلمانوں کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ مہدی عباسی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ سرندیپ کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شدید اتھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں ہدایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک چار روانہ کیا مگر جب یہ چار دیوبل کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، ہاروں رشید کو ایک راجہ نے ازراہ عقیدت پیش بہا ہدیہ پیش کیا، بنگال کے راجہ رہی نے مامون کی خدمت میں ہدایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت کی، مامون کے وزیر حسن بن سہل کی بیٹی سے جب مامون

کی شادی ہوئی تو اس موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے نوید کے طور پر حسن بن سہل کے پاس ہدیہ بھیجا، قاضی رشید بن زبیر نے کتاب اللہ خاں والحق میں ان ہدایا کا تحائف اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں سے قابل قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیئے اور سرکاری مہمات میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجمیوں کی طرح اپنے اثر و اقتدار کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان ہندوستانی امرا کو حکام پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

ہندوستان سے عالم اسلام کے | ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا زمانہ پورے ثقافتی، علمی اور دینی تعلقات | عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقبال کا عہد آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی خیر و برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعر و ادب، فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور حلقوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے، سیاحوں نے اس سرزمین کی سیر و سیاحت کی، جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیے، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی منڈی بنایا، بزرگ بن شہریار ناخدا راہر مرزی دستگیر نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات پر سیاحوں، تاجروں، جہازرانوں اور عالموں کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور اپنے تجربات و مشاہدات کی روشنی میں گراں قدر معلومات فراہم کیں، البیرونی نے

اس زمانہ کے تھوڑے ہی دن بعد کتاب الہند لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا، یہ اختیار صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ دو مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

سیاح اور جغرافیہ نویس | سیاحوں میں سلیمان تاجر (۲۳۷ھ) اور ابو زید سیرانی (۲۴۲ھ) نے اپنے رحلات میں، اصطخری (۳۳۰ھ) نے مسالک الممالک

میں، ابن حوقل بغدادی (۳۵۸ھ) نے صور الارض میں ابو دلف ینبوعی بغدادی (۳۶۲ھ) نے اپنے سفر نامے میں، ابن رستہ (۳۷۵ھ) الاطلاق الفقیہ میں، ابن خرداد بہر (۳۷۵ھ) نے المسالک و الممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۳۷۵ھ) نے کتاب البلدان میں، مسعودی (۳۹۴ھ) نے مروج الذهب اور اخبار الزمان میں، مقدسی بشاری (۳۹۷ھ) نے احسن التقاسیم میں، بزرگ بن شہر یار ناخدا (۳۹۷ھ) نے عجائب الہند میں، البیرونی (۴۰۷ھ) نے کتاب الہند میں، ابو حامد غرناطی (۴۵۵ھ) نے تحفۃ الباب میں، شریف ادریسی (۵۲۷ھ) نے عجائب البر و البحر میں، زکریا قزوینی (۵۲۷ھ) نے انوار البلاد میں، یاقوت حموی (۶۲۷ھ) نے معجم البلدان میں ابو الفداء نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دور میں ہندوستان اور سندھ کے شہروں، دیہاتوں، دریاؤں، پہاڑوں، صحراؤں اور راستوں کے نام، حالات و اوزان کی مسافات و حدود کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

مورخ اور تذکرہ نگار | مسلم مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم و اقدی (۵۷۷ھ) نے اخبار فتوح بلاد السند لکھی، ابوالحسن علی بن محمد مدائنی (۵۷۷ھ)

نے کتاب نظر الہند و کتاب فتح مکران کا اعمال الہند لکھی، ابو الحسن احمد بن یحییٰ بلادری (۲۷۹ھ) نے فتوح البلدان میں فتوح سند کا مستقل عنوان دے کر ہندوستان کی فتوحات پر پر مغز معلومات جمع کیں، اسی طرح بعد کے ائمہ تاریخ مثلاً امام طبری، ابن اثیر، ابن خلدون وغیرہ نے اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکروں میں ہندوستان کے رجال پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ ہو سکے، چنانچہ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابوسعانی نے کتاب الانساب میں، ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان اور معجم الادباء میں، ابن عماد نے شذرات الذہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء باخبار الحکماء میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

دینی علوم و فنون اور علماء میں شیخین پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون کا گہوارہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، مغازی، فقہ اور

دیگر مروجہ علوم میں یہاں کے علماء سرآمد روزگار تھے، یہاں ایسے گھرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں تک بیت العلم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سندھی نے دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و مغازی میں اپنی امامت کا سکہ چلایا، ابو معشر بنج بن عبد الرحمن سدی مدنی نے مدنیۃ الرسول میں احادیث و اخبار کی روایت کی، محمد بن معشر بنج سندھی متوفی ۲۴۴ھ کو خلیفہ مہدی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث رسول کا یہ مدنی حشر بنجدیوں میں جاری ہوا، ابوسلیمان داؤد بن محمد بن ابومعشر اور ابوبکر حسین بن محمد بن ابومعشر بنج سندھی بعندادی متوفی ۳۵۷ھ نے سیر و مغازی اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا، ہند کا ایک اور علمی خاندان خراسان میں جا کر آباد ہوا جس نے نسل در نسل علم حدیث میں امامت و سیادت پائی، امام حافظ ابو محمد رجا بن سدی نیساپوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن رجا سدی نیساپوری

اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندھی جبرمائی حنفی متوفی ۱۲۸۹ھ اور اسماعیل بن محمد بن رجاہ سندھی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقافت پر محدثین کا اتفاق ہے، ان میں امام ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندھی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک اہم کتاب المستخرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح دیل کا ایک علمی خاندان مدتوں بیت العلم رہا، امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلی محدث بکہ متوفی ۳۲۲ھ اور ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلی بغدادی نے احادیث کی ترویج و روایت میں نمایاں خدمات انجام دیں، اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلی و اہل اہل شام کے مقرری تھے اور ان کے پوتے علی ابن محمد بن محمد دیلی شافعی اپنے زمانہ کے زبردست فقیہ اور محدث تھے ان کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے، امام ابو بکر احمد بن قاسم بن سیماء سندھی بعندادی کا خاندان بھی بغداد میں مدتوں علم حدیث کا گہوارہ رہا، ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خاندانوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس فاک سے اٹھے جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شیخت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے ہندوستان آکر یہاں دینی علوم کی ترویج و اشاعت کی اور یہاں کی درسگاہوں اور علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے ہر حکومت کے حال میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء کا مختصر تذکرہ کر دیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عربی ممالک اور شعروادب اور شعراء وادبار | دوسرے علاقوں میں شعروادب کی محفل سجائی اور

عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ چلے، ابو عطار سندھی حماسی، سندھی بن صدوق، منصور ہندی، ابو الصلح سندھی، اور محمد بن سندھی کی وغیرہ نے صدر اسلام کی عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بنت کعب قزوینی محمد بن حسن بن سندھی بن شاہک اہل المعروف بہ کشاجم سعود بن سعد بن سلمان لاہوری

ہارون بن موسیٰ ملتانی، عبداللہ بن سونیدھی سندی اور حسن بن حامد دیلی، ابوالغزاف عمرو بن مرشد ملی سندی وغیرہاں کے آسمان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں جن کے کلام ادب و محاضرات و تاریخ کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں، بیرونی شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر اشعار کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں نمایاں جگہ دی، اس سلسلہ میں سب سے پہلانا نام مشہور اموی شاعر فروق کا ملتا ہے جس نے حاکم سندھ قحیم بن زید ثقیفی کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں منظوم سفارش لکھی تھی، اور قحیم نے ایک شبہ کی بنا پر حنین اور خنیں نام کے جب قدر فوجی تھے سب کو طون جلانے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہرہ ۲۱۳ھ نے اپنے شعر میں سندان کا تذکرہ کیا، اسی طرح ابوالعبادہ بختی ۲۸۴ھ نے سندان، بیاس اور مجاس کا ابن ہر نے مندر اور قمار کا، حبیب بن زبان مازنی نے قنبر ایل کا، یزید بن میسرغ نے قنبر ہار کا، حکم بن عمرو ثقیفی اور اعشیٰ ہمدانی نے مکران اور ہندو سندھ کا تذکرہ کیا، مامون نے ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سسر کے طور پر سندھ میں جلا وطن کر دیا تھا، ابوالصلح ہندی نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی ممتاز اشیاء کو بیان کر کے اپنے قومی اور وطنی تعلق کو ظاہر کیا، ہارون بن موسیٰ ملتانی نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا، جس میں اس نے راجوں کے جنگی ہاتھیوں کو ایک جلی سے بھگانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ منصور کے ایک عالم و شاعر نے اور کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک نہایت فصیح و بلیغ قصیدہ لکھ کر بھیجا، جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر ہوا، اور اسے اسلام بھی کامزید اشتیاق بڑھا، مسعود بن سعد لاہوری نے عربی کے علاوہ فارسی اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھوڑے۔

طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے معقولاتی یہاں کے عقلی علوم و فنون اور طب و نجوم کو علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء علمائے اسلام نے اپنی کتابوں میں مستقل جگہ دی اور ان کے لیے بڑا اہتمام کیا، البیرونی نے کتاب الہند اور قانون مسعودی میں قاضی ابن صاعد اندلسی نے طبقات الامم میں، ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں، ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء میں، شہرستانی الملل والنحل میں ہندوستان کے ان فنون کا تذکرہ

کیا، خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں یحییٰ بن خالد برکی اور دوسرے براہم نے بیت الحکمہ قائم کر کے ہندوستانی طب اور علمائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کرائے، ہندوستانی حکماء و اطباء کو بغداد بلایا، اور ہندوستانی طب کے ماہروں میں سے بازیگر، باکھر، بہار، تو قشقل، جارا، دیک، سامور، سسروتا، کنک، منک، منک، منجل، ناقل، ہنق وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہوئے اور ان کی طبی و فنی آراء کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے نئے تجربات کیے گئے، بہار ہندی، صالح بن بہار ہندی بغدادی اور حسن بن صالح بن بہار ہندی بغدادی، ہندوستانی طب کے ترجمان و امام کی حیثیت سے بغداد میں خدمت انجام دیتے تھے، یہ خاندان ایں ہمہ خانہ افتاب ست کے مصداق تھے، اسی طرح ماسار اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور ریاضی علوم پر بڑی اہم کتابیں لکھی تھیں، ابن دھن ہندی اور ابن قماص ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و نشان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب کلیدہ دمنہ کو عبد اللہ بن مقفع نے عربی میں منتقل کیا، محمد بن ابراہیم نزاری، حسن بن عبد اللہ بغدادی، ابو جعفر محمد بن موسیٰ خوارزمی، اور حسین بن محمد ابن آدمی وغیرہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور ریاضی کے کتابتیب فکر مدعانت لاسند الہند، ازجیر اور ارکنندہ کو تفصیل سے بیان کیا، نیز خوارزمی نے یہاں کے غیر نامی طریقہ حساب کو چھپلایا، ابو معشر جعفر بن عمر لیجی نے کتاب الالوف میں کنکہ رنگنگا، ہندی کے فلکیاتی اور نجومی انکار و نظریات کو بیان کر کے اسے سراہا۔

ہندوستان کے دانشوروں میں کمران کا سلطان جین بن معادان خاص مقام رکھتا تھا جس نے اپنے دور کے مشہور مصری طبیب سے فنی مسئلہ پر خط و کتابت کی، ذویان زابلستانی نے خلیفہ مامون کی خدمت میں حاضر ہو کر ہندوستان کے راجوں کی روایات اور یہاں کی حکمت و دانائی کی کتابوں کی تصریحات کی روشنی میں حکومتوں کے انقلاب کی خبر دی، اسی طرح دانائے ہند نامی ایک شخص ہندوستان سے غمسان میں شاہ محمد بن تگش کے دربار میں پہنچا اور طالع و تعبیرات میں اپنی فنی مہارت کا مظاہرہ کیا۔

اسلامی ہند میں رشتہ موصلات بری و بکری | چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک
شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں | دنیا تھا جس میں شمال میں حدود چین، جنوب

میں بحر حیط، مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان اور بحر فارس تھا، اس کا طول و فراغ،
خراسان، خیال، عراق اور دیار عرب کے سوا جل میں کوئیے ہوئے تقریباً پانچ مہینے کی مسافت
تھا اور عرض روم، شام، جزیرہ، عراق، فارس، کرمان، سواحل فارس اور منصورہ تک تقریباً
چار مہینے کی مسافت تھا، اس میں اسلامی ہند کی مسافت مکہ، ان، منصورہ، سندھ، ملتان اور قنوج
تک تقریباً تین مہینے کی تھی جس میں جگہ جگہ مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طویل مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعے طے ہوتی
تھی، یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات ان راستوں کی وجہ سے ملے ہوئے تھے اور یہ پورا
علاقہ ایک محلہ بنا ہوا تھا، یہاں کے مشہور مقامات کے درمیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق
یہ فاصلے تھے :-

تیز کرمان	سے	کیز	۵	مرحلے	ارائیل	سے	قنبلی	۲	مرحلے
کیز	سے	قنجر پور	۲	مرحلے	قنبلی	"	دیل	۴	"
قنجر پور	"	درک	۳	مرحلے	منصورہ	"	دیل	۶	"
درک	"	راسک	۳	مرحلے	منصورہ	"	ملتان	۱۲	"
راسک	"	فہل فہرہ	۳	مرحلے	منصورہ	"	طوران	۱۵	"
فہل فہرہ	"	اصفہ	۳	مرحلے	قصدار	"	ملتان	۲۰	"
اصفہ	"	بند	۱	مرحلے	منصورہ	"	بدھ	۵	"
بند	"	بہ	۱	مرحلے	کیز	"	بدھ	۱۰	"
بہ	"	قصر قند	۱	مرحلے	بدھ	"	تیز کرمان	۱۵	"
کیز	"	ارائیل	۶	مرحلے	تیز کرمان	"	قصدار	۱۲	"

۱۰	مرحلے	سندان سے	سمندر	۱	فرسخ
۴	مرحلے	چیمور	سندان	۵	مرحلے
۵	فرسخ	چیمور	سمرندیپ	۱۵	مرحلے
۸	مرحلے	ملتان	بسمد	۲	مرحلے
۱۰	مرحلے	الور	انڑی	۴	مرحلے
۸	مرحلے	انڑی	قلری	۲	مرحلے
۴	مرحلے	قلری	منصورہ	۱	مرحلے
۱	فرسخ	دیل	بیردن	۴	مرحلے
۴	مرحلے	بیردن	منجابرہ	۲	مرحلے
۱	فرسخ	تباری	تباری	۴	فرسخ
۵	مرحلے	بانہ	منصورہ	۱	مرحلے
۳	مرحلے	الور	بسمد		

خشکی کی شاہراہیں اور خراسان اور اس کے آگے سے آنے والی قدیم تجارتی شاہراہوں
ان کی درمیانی مسافتیں | کا سلسلہ اسلامی ہند تک پھیلا ہوا تھا، اور یہاں کے
بڑے بڑے تجارتی اور تمدنی و ثقافتی شہروں کے درمیان قافلوں کی آمد و رفت رات دن
جاری رہا کرتی تھی، مگر ان سے لیکر منصورہ تک کل ۳۵۸ فرسخ کی مسافت امن و سلامتی کی
شاہراہ تھی، یہ پورا راستہ جاٹوں کے دیس سے گذرنا تھا اور یہاں کی مسلمان
حکومتوں کے زیر انتظام بھی جاٹ پوری شاہراہ کے محافظ تھے، اسی طرح سجستان کے شہر
زرنگ (زرنگ) سے ملتان دو پہینے کی مسافت تھی، ادبہ پوری مسافت بھی امن و امان سے
رات دن طے کی جاتی تھی، ابن خردادبہ نے طوران سے منصورہ تک کی بڑی بڑی منزلوں
سے ہم نے یہ تفصیلات منالک الملوک ص ۱۰۸ و ۱۰۹ سے لے کر دوسری کتاب میں جوڑے بہت خشتا بھی ہیں۔

کے نام اور ان کی درمیانی مسافتوں کو یوں بیان کیا ہے،

فہرج سے	طوران تک	۱۰ فرسخ	وہاں سے قلمان تک	۶ فرسخ
وہاں سے	باسو جان "	۱۴ "	وہاں سے سرلئے خلت "	۴ "
وہاں سے	قریہ کچی بن عمر "	۱۰ "	وہاں سے قنر پور "	۳ "
وہاں سے	ہزار (قداری) "	۱۰ "	وہاں سے جیشہ "	۱۰ "
وہاں سے	نہر "	۱۰ "	وہاں سے قصدار "	۱۰ "
وہاں سے	سوسارہ "	۱ "	وہاں سے جور "	۴۰ "
وہاں سے	درک بامویہ "	۹ "	وہاں سے اسٹرشان (سندھ) تک	۴۰ "
وہاں سے	تجین "	۱۰ "	وہاں سے قریہ پیمان بن سمیع تک	۲۸ "
وہاں سے	علاقہ بلوچ "	۲۰ "	وہاں سے منصورہ "	۸۰ "
وہاں سے	جبل مالح (نما کے پہاڑ) "	۶ "	قریہ سلیمان بن سمیع علاقہ خراسان سے	
وہاں سے	نخل تک	۹ "	چلنے والے ان قافلوں کی ہندرگاہ ہے جو	
			ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔	

سندھ کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں

بصرہ سے مشرق کی سمت براہ سمند راہ ایک مقام ثار آتما
تھا، اسی کے بعد سے جہاز حدود سندھ میں داخل
ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد بحری راستوں
اور ہندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،
ثار سے دیبل ۸ دن کی راہ اوٹکین سے مید دو فرسخ
دیبل سے دریائے سندھ کا دہانہ دو فرسخ وہاں سے کولی دو فرسخ
دریائے سندھ سے اوٹکین ۴ دن کی راہ وہاں سے سندان ۱۸ فرسخ

وہاں سے ملی ۵ دن کی راہ وہاں سے سنبلی اور کیشکان ایک دن کی راہ
 وہاں سے بلین ۲ " " وہاں سے گودادری کا دہانہ تین فرسخ
 وہاں سے لہجہ عظمیٰ ۲ " " وہاں سے کیلکان، لوا، اور کجہ ۲ دن کی راہ
 بلین سے راستے مختلف ہو جاتے ہیں، ساحلی وہاں سے سمندر دس فرسخ
 ساحل کے لیے یہ منزلیں تھیں۔ وہاں سے ایشین بارہ فرسخ
 بلین سے پاٹن ۲ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز
 سمندر میں چلتے پھرتے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں
 بڑی تعداد میں مسافر اور سامان ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر
 کرتے تھے، سعودی نے اخبار الزمان میں چین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے
 کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا چار سو سو ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری
 ڈاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار اور تار کول رکھے جاتے ہیں جو گرم کر کے
 ڈاکوؤں پر جہاز سے پھینکے جاتے ہیں۔ اسمعیلیہ ناخدا کے جہاز میں ایک مرتبہ دو سو کی تعداد
 میں سرکاری آدمی سوار تھے۔ وہ ایک مرتبہ بلاد اللہ تہائی تجارت کی طرف جہاز لے گیا اور جب
 ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا، اور نگار گریا جس کا وزن تین سو سیر
 یا اس سے بھی زیادہ تھا۔ اس کے پاس سولہ جہاز تھے جو سمندروں میں پلٹے پلٹے تھے۔ ۳۳۲ میں
 ایک تیار فداں نے اسے بتایا کہ تمہارے پندرہ جہاز عمان تک صحیح منام پہنچیں گے۔ ۳۳۱
 ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے صرف تین آدمی ہی بچ سکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔
 ابوالزہری ختی کا ایک جہاز ۳۳۱ میں سمند سے تجارتی مال لاد کر آ رہا تھا، جس کا حصول

چھ لاکھ دینار تھا۔ اس میں سیراف سے حمیر کے لیے ایک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن جندب اور سبائ نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے۔ ان میں ضروریات زندگی کی تمام چیزیں مہیا رہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے۔ کیونکہ ہندوستان کے میں یعنی ڈاکو ان جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے۔ سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں لے کر جاتے تھے اور ہندوستان اور چین کے جانے والے جہازوں کو لوٹتے تھے، ان سے جنگ کرنے کے لیے جہاز راں ہندوستان ہی کے سیاح و ارحامہ کو جہازوں پر ملازم رکھتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکول بہت کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر پھینکتے تھے، ایک ایک جہاز پر پانچ پانچ سو سپاہی اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج رہا کرتی تھی جو آنے جانے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری لڑائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کئی کئی دنوں تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے یوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آنے والے تیراہی جہاز | بحر ہند میں شدید طوفان و تلاطم کی وجہ سے ہر موسم میں جہاز رانی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا عوش و خروش سورج کے برج سنبھ میں جانے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہاز رانی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج قوس میں جانے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اکھم جہاز چلائے جاتے تھے، جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیراہیہ کہتے تھے۔

بعض جہاز راں اور نا خدا | جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں، اس میں

عرب تاجروں کے جہاز بحرِ روم سے بحرِ چین تک سرگرم سفر رہا کرتے تھے، جو ناخدا اور جہازراں ان سمندر دلوں میں جہاز رانی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دور کے استاد مانے جاتے تھے ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہریار ناخدا را مہر مزی کی کتاب عجائب الہند سے درج کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہریار ناخدا را مہر مزی: یہ فارس کے شہر رامہر مزی کا رہنے والا تھا، عرب سے ہندوستان اور چین تک چوتھی صدی میں جہاز رانی کرتا تھا، اس نے اپنے سفر پارے اپنی کتاب عجائب الہند میں درج کیے ہیں جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت سی بیش بہا معلومات درج ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مرہونِ منت ہیں۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن بابشا بن حرم بن حمویہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا ہجری سفر کر نیوالے ناخداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور ماہر تھا۔ بحریات، کامب سے بڑا عالم اندر کجریوں میں سب سے زیادہ مشہور و معروف ناخدا تھا، اس کی ہجری معلومات اندر جہاز رانی کی مہارت میں شہرت کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کیوں کہ ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت اور قدر و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی تصویر بنائی جاتی ہے۔

(۳) اسمعیل بن ابراہیم بن مرد اس ناخدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین ناخدا کا داماد تھا، بلاد الذہب (گجرات) کے ناخداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک جہاز رانی کرتا تھا، ۳۲۵ھ میں موجود تھا۔

(۴) ابو محمد حسن بن عمر۔

(۵) احمد بن علی بن منیر ناخدا سیرانی، فن جہاز رانی میں اس کی شہرت دور دور تک تھی، یہ ان ناخداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندر دلوں میں جہاز رانی کی ہے۔

(۶) ابو الحسن محمد بن احمد غریسیانی، اس کا زمانہ سنہ ۸۸۵ھ میں تھا۔

(۷) ابوالزہر برہتی ناخدا، یہ سیراف کے متول اور آسودہ حال لوگوں سے تھا، لوگ اپنی امانتیں اس کے پاس رکھا کرتے تھے، پہلے ہندو مذہب پر تھا، بعد میں مسلمان ہوا اور حج ادا کیا۔

(۸) ابن انشرقوا، یہ ابوالزہر برہتی ناخدا کا مامون تھا۔

(۹) ابو الحسن علی بن شاذان سیرانی،

(۱۰) عبہرہ ربان، یہ جہاز کا زبان یعنی کپتان تھا، کرمان کا رہنے والا تھا، ابتداء میں بکریاں چرایا کرتا تھا، پھر صید و شکار کا پیشہ اختیار کیا، پھر ہندوستان آنے جانے والے جہاز کا ناخدا بنا، اس کے بعد رتی کر کے جہاز کا کپتان ہو گیا، اس نے سندھ میں جہاز رانی کی نئی راہیں معلوم کیں، سات مرتبہ چین کا سفر کیا، اس سے پہلے جو بھی چین کے سفر پر گیا آتے جاتے خطر است و مصائب میں ضرور پڑا، مگر یہ ہر مرتبہ بے خطر آیا، گیا۔ اور آرام سے جہاز رانی کرتا رہا۔

(۱۱) شہر یاری ربان، یہ کپتان تھا اور چین کے جہاز رانوں میں مشہور ناخدا تھا۔

(۱۲) عمران اعرج، یہ بھی ایک جہاز ران تھا۔

(۱۳) مروان شاہ، یہ بلاد شغل (مرچ کے دیس) وغیرہ کے ناخداؤں میں سے تھا، ستر سال

تک کوئی اولاد نہیں ہوئی، آخر میں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام مر زبان رکھا، اس لڑکے کی پیدائش سے اتنا خوش تھا کہ اس کو اور اس کی ماں کو اپنے ساتھ جہاز میں رکھتا تھا۔

(۱۴) یزید عمانی، یہ عام طور سے بلاد رنج (افریقہ) کا ناخدا تھا۔

(۱۵) راشد غلام بن بابشاد، یہ بڑا ماہر ناخدا تھا، ایک مرتبہ ایک چھوٹی سی کشتی میں سیراف سے بصرہ تک گیا تھا۔

(۱۶) جعفر بن راشد، یہ ابن لاکس کے لقب سے مشہور تھا، یہ بھی گجرات کے مشہور ناخداؤں

میں تھا، اس نے جمہور میں بہت بڑا سا نپ دیکھا تھا، اس کی زبانی اس کا واقعہ بزرگ بن شہر یار نے بیان کیا ہے،

(۱۷) احمد ربان، یہ جہاز کا کپتان تھا، جو ایک بحری حادثہ میں ہلاک ہو گیا۔

(۱۸) جہود کوتاہ، یہ مشہور ناخداؤں میں تھا، معمر تھا اور جہاز رانوں اور دوسرے لوگوں میں اس کا بڑا احترام کیا جاتا تھا، راجہ گجرات کے سامنے ہر شخص کو ایک خاص طرح بیٹھنے کی پابندی تھی جسے برسیلا کہتے تھے، اس میں پاؤں نہیں پھیلا سکتے تھے، اور جو اس کی پابندی نہیں کرتا تھا اس پر حربہ مانہ ہوتا تھا، ایک مرتبہ جہود کوتاہ ناخدا راجہ کے دربار میں حکمت عملی سے سیر پھیلا کر بیٹھا، اس کے بعد راجہ نے مسلمانوں اور غریبوں کے لیے یہ پابندی اٹھا دی۔

(۱۹) مردویہ بن زید بخت، یہ چلین اور گجرات کے جانے والے جہازوں کا ناخدا تھا۔
(۲۰) ابو محمد حسن بن عمرو بن حمویہ بن حرام بن حمویہ بخیری، اس کا قیام بصرہ میں تھا، شہر میں منصوریہ میں تھا اس نے وہاں کے بعض معتبر مشائخ سے اور کے راجہ مہروق بن رائق کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

ہندوستان کے مختلف مقامات میں سیرات، عمان، بغداد، بصرہ، بغداد، اور دیگر عرب ممالک و بلاد کے تاجر رہا کرتے تھے، عمان اور سیرات کے تاجر اور جہاز ران خاص طور سے ہندوستان کے دور دراز جزائر سے تجارت کرتے تھے اور ان کے بارے میں معلومات رکھتے تھے، اور یہاں کی جنسی بے اختدالی کی وجہ سے سیرات کے مشائخ فوجیوں کو یہاں آنے سے منع کرتے تھے، بہت سے مقامات پر ان کی مستقل آبادیاں ہو گئی تھیں اور وہ یہیں کے رہ رہے، چنانچہ مسعودی نے ۳۰۳ھ میں یمنی کے قریب شہر حیرہ میں دس ہزار کے قریب ایسے عربوں کو دیکھا تھا جو عرب ممالک سے آکر یہاں مستقل آباد ہو گئے تھے، جن میں بڑے بڑے تاجر تھے، جیسے گوار بنہ والاموسی بن اسحاق سنداپوری، راجہ بلہرا کی طرف سے ان مسلمانوں کے لیے مسلمان حاکم ابو سعید مسروق بن زکریا تھا جو ہنرمین کہلاتا تھا، ان عربوں کو یہاں بے سیر اور بیامرد کہتے تھے، ابن رستہ نے لکھا، وہ گجرات کے راجہ کے

ان تمام ناخداؤں اور جہاز رانوں کے نام اور حالات عجائب الہند کے مختلف مقامات سے لیے گئے ہیں۔

دس میں عدل و انصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجر اس کے ملک میں جاتے ہیں اور راجہ ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجر وہاں سے فارغ ہو کر باہر نکلنا چاہتے ہیں اور راجہ سے اپنے لیے محافظ طلب کرتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضمان ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت میں دیگر ممالک کے تجار رہا کرتے تھے، خاص طور سے دیبل، منصورہ، ملتان، الوریقنوج، قصدار وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر بہ سلسلہ تجارت آنے جانے والے عربوں اور غیر ملکوں میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم بزرگ بن شہریار کی عجائب الہند سے پیش کرتے ہیں، (۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، بسلسلہ تجارت شہر تھانہ دمشق (مبئی) میں بیس سال سے نامہ سے مستقل قیام کرتا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں گھوم پھر چکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اچھی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں کے اخلاق و عادات سے خوب واقف تھا۔

(۲) یونس بن مہران سیرانی تاجر یہ تاجر ہندوستان سے گذر کر زانج تک پہنچ گیا تھا، اس کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں ان گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں، صرفہ بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیڑی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

(۳) دار بزن سیرانی، یہ تاجر چین کے شہر خانفوزین جا چکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل کے ماموں عبید اللہ بن الیوب کا سالہ تھا۔

(۴) عبدالواحد بن عبدالرحمن نسوی، مدت دہراز تک یہ تاجر بحری اسفار میں رہ چکا تھا اس نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابو حاتم نسوی کا بھتیجا تھا۔

(۵) علی بن محمد بن سہل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ کبھی بحری تجارت کے سلسلے میں متعدد مقامات میں جا چکا تھا۔

(۶) ابوطاہر بغدادی، اس نے زانج جانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

(۷) اسحاق یہودی، یہ شخص عمان میں دلالوں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب یہودی سے جھگڑا ہو گیا، جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرت دوسو دینار لے کر بھاگ نکلا، اور تیس سال تک ایسا لاپتہ رہا کہ کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسحاق یہودی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) ابوالزہرہ برختی سیرانی، اس کا تذکرہ جہاز راویوں میں گزر چکا ہے، یہ سیراف کے اعیان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا اور دینی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز ملایا کے قریب طوفان میں پڑ گیا تھا، اس جہاز میں اندلس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے ۳۱۳ھ میں ابوالزہرہ برختی کا ایک تجارتی جہاز سرندیپ سے سیراف پہنچا تو اس پر اس قدر رنج اُرتی سامان تھا کہ خچہ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) جزیرہ کیش جسے قیس بھی کہتے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور ڈونگی کشتیاں تھیں کہ ان کی وجہ سے ہندوستان کے لوگ و سلاطین اس سے مرثوب اور ہیبت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

اس زمانہ میں جرح غیر مالک کے تاجر ہندوستان
ہندوستان کے تاجر عرب ملک میں

کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ جایا کرتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت عام تھی، بعض اوقات ہندو بھی بڑی تعداد میں سیراف وغیرہ جاتے تھے چنانچہ ابوزید سیرانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیراف جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے، اس لیے جب بڑے لوگ سیراف جاتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم

یا زیادہ ہو ہر ایک کے سامنے علیحدہ علیحدہ برتن رکھنا پڑتا ہے۔

بزرگ بن شہر یار نے ہندوستان سے عربوں کی تجارت کے سلسلے میں ایک نجیب
برکت کا واقعہ

واقعہ لکھا ہے کہ عدنان میں سعید الفقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا
مسجد گویا اس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ ہی کی طرح تنگدستی کی زندگی
بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ سعید فقیر کے ایک تاجر دوست نے کہا کہ میں ہندوستان کے شہر کلہ
رجنوبی ہند کا ساحلی شہر اور بندرگاہ تجارتی کاروبار کے لیے جا رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو
تو بتاؤ میں پوری کروں گا، سعید فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر ادھے درہم کا ایک مٹی
کا گھڑا خرید لیا جس پر سبز روغن پھیرا ہوا تھا، اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے بند
کر دیا، اور اپنے دوست سے کہا کہ تم اسے ہندوستان لیتے جاؤ اور اسی سے میرے لیے برکت خرید
لینا، اس نے وہ گھڑا لے کر جہاز میں رکھ دیا اور کلہ کے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آکر خرید و فرو
کیا، مگر اسے سعید کا گھڑا یاد نہ رہا اور چلنے کی تیاری میں لگ گیا ان ہی دنوں کلہ کے بازار میں
دیکھا کہ ایک شخص بڑی مچھلی رسی میں باندھ کر کھینچتا اور چلاتا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت کا
لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے
اس کا نمک والا گھڑا منگوا یا اور پیچیرے سے اس مچھلی کے متعلق دریافت کیا۔ اس نے بتایا کہ
شکار می اسے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی فرمائش
کی تھی، غالباً وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکر مچھلی خرید لی اور جب نمک بھرنے کے
لیے اسے چاک کیا تو اس کے شکم سے ایک مونی نکلا، جسے عدنان آکر سعید کو دے دیا، یہ مونی
سعید کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرنے پر چھوٹے لڑکے نے ستر من راہ سامرا جاکر غلیظہ معتد
کے باہتوں ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی | ہندوستان کی بحری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے
منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں | سواگل سے گذر کر بڑے بڑے بازاروں اور اندرونی
علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجر یہاں کے
سامان تجارت لے کر جاتے اور بھاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ سے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے، ان کے لیے مشہور بندرگاہیں یہ
تھیں، اس حججہ کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدنان کے درمیان واقع تھی، آجکل بحرین
میں ہے، یہاں موٹی نہکتے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان
بصرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستانی
مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی
یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب مجرہ نامی دوسری
بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور بندوں کام آتی رہی، جابر بن قنزم
میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام
شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے دور قستان عسکر کرم کی نہر کے کنارے پر
ایک چھوٹا شہر تھا، جو سمندر سے ملا ہوا تھا، یہاں ہندوستان کی سمت سے آنے والی کشتیاں
اور جہاز ٹھہرا کرتے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں
تاجروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طبقے کے چکر کے مکانات تھے، بڑا آباد اور بارونق
شہر تھا مگر ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے آنے والے
جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ قیس کو آباد کر کے مرکزیت دی گئی تو سیراف کے بجائے
یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آنے لگے، عدن پہلے
زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ
تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اسباب خرید کر اپنے اپنے

ملکوں میں رہے جا کر فروخت کرتے تھے، حقیق نامی بلادِ بجا میں ایک مقام تھا یہاں سے ہندوستان کی اہلی اطراف و جوانب کے بلاد و ارضائیں جایا کرتی تھی، ہرگز فارس کی قدیم مشہور بندرگاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال براہِ سمندر جاتے تھے اور پھر یہیں سے کرمان بختا اور خراسان کے شہروں میں بھیجے جاتے تھے، قلعہات، عمان میں ساحلِ سمندر پر ایک شہر تھا جہاں ہندوستان کے اکثر جہاز بٹھرا کرتے تھے، بہت بعد تک یہ بندرگاہ آباد رہی، یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جزیرہ کنیش بحرِ عمان میں بہت بڑا شہر تھا، جس کی وسعت چار فرسخ تھی، بڑا خوبصورت اور عالیشان شہر تھا، عمان کا سلطان یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ سے سلطانِ عمان سے مرعوب اور ہیبت زدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، قفط مصر کے علاقہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تر ذریعہ معاش تجارت اور ہندوستان کا سفر تھا، جدہ بھی ہندوستانی جہازوں اور سامانوں کا بہت بڑا مرکز تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رہا کرتے تھے، اسی طرح سواحلِ عرب کے مقامات دارین، سمہر اور خط میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے تجارتی اموال و سامان کثیر مقدار میں رہا کرتے تھے۔

غیر ملکی دلال اور گماشتے | ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے تاجروں اور دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے علاقوں میں روانہ کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابن جوزی نے المنتظم میں ۳۸۱ھ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ جدہ میں

مطوعی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و سامان تھے، نیز اس نے ترکہ میں بہت زیادہ دولت چھوڑی، اور اس میں سے امیر کبک ابو الفتح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی ہے۔
اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مطوعی بیرونی تجارت میں کس قدر آگے بٹھا اور اس کو اس میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں ست بیڑیوں کا انتقال کیا ہے۔

ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر ماوراء النہر گئے، اور وہاں سے براہِ سمندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے چکر میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن معاذ بن عبد الرحمن اموی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ قرطبہ سے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار دینار کا مال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن نسائی سب سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچی۔

دیل کے مشہور تاجر اور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلی بغدادی بہت بڑے تاجر اور مالدار آدمی تھے، جن کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلی تاجر ہندوستان سے مال برآمد کر کے بغداد اور غیر مالک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

۱۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۶ - ۲۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۷۵ - ۳۔ المنتظم ج ۱ ص ۱۲۰ -

۴۔ العبر فی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲ -